

محمود شاكر

البيان الإسلامي

مفاهيم حول أحكام الإسلام

الكتاب الإسلامي

البيان

الإسلام

الْبَيْتُ الْإِسْلَامِي

- ٩ -

مفاهيم حول أحكام الإسلام

محمود شاكر

المكتب الإسلامي

كتاب الخلافة

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله الكريم محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه ومن سار على دربهم واهتدى بهديه إلى يوم الدين.

أما بعد، فقد جاء الإسلام إلى البشرية بمفاهيم جديدة تختلف عما ألفته المجتمعات الجاهلية السائدة في ذلك الحين. وربما كانت بعض المفاهيم المعروفة بمرماتك خيرة انقلت مع ما جاء به الإسلام فاستمرت في المجتمع الإسلامي على أنها من الإسلام لأن الإسلام قد أقرها وأبقاها، فالإسلام كامل في حديه تام في منهجه، وإنما ما اتفق مع بعض المناهج في جانب من الجوانب فذلك لأن الفكر البشري قد هُديت طريق الخير، وفيها توارع للشر، فإذا ما انطلقت ببعض طريق الخير انكم فطرتها كانت مسجمة مع الإسلام. وإنما ما سارت في طريق ما تسرع إليه فإنما مذكت غير سبيل الإسلام. فالانفاق في جانب ليس بالقرآن من الإسلام، ولا سلوك الجاهلية بجانب إسلامي. وللمفاهيم الجديدة إسلامية سواء انقلت في بعض النقاط مع غيرها أم اختلفت فتكريم المومنين، والمعاظ على حرمة اطار وإكرامه وإكرام الصنف و... لم يقرها الإسلام لأنها كانت سائدة في المجتمع الذي جاء فيه أو لأنها من مفاهيم الأخلاق، بل جاء بها وهي من أصل تعاليمه. وقد اتفق في هذه النقاط مع بعض ما رعت نفوس الجاهليين إلى

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الثالثة

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

المكتبة الإسلامية

بشويات - رقم ٥ - ٢٢٢٦ - رقم ٥ - ٥٥٦ - هاتف ١٥٠٢٢٨
 وحشيق - طر ١٠ - ٥٥٦ - هاتف ١١٢٢٩
 حشيق - طر ١٠ - ١٥٠٦٥ - هاتف ١٥٠٦٦٥ - فاكس ١٥٠٦٦٦

أهم وقطرة سليمة. يتفق الإسلام مع النظام الرأسمالي في حرية الملكية وليس معنى ذلك أن الإسلام رأسمالي إذ يختلف نظامان بعد ذلك في بقية الجوانب ويتفاوتان، وليس معنى ذلك أيضاً أن النظام الرأسمالي قد أخذ مبدأ الاعتزاز بالملكية من الإسلام. ويتفق التمسح الإسلامي مع النظام الشيوعي في تحريم الربا وبعض نقاط من حق مراقبة الدولة ولا يعني هذا أن الإسلام شيوعي إذ يتناقض بمعتقد النظامين تماماً كما أن هذا لا يعني أن الشيوعية قد أعدت تحريم ربا من الإسلام. وكذلك الوضع بالنسبة إلى الإسلام مع الشيوع الاجتماعي ووجود بعض نقاط الالتقاء. وهذه نقطة أهدأها مهمة جداً.

لنل المسلمون الأوائل المفاهيم الإسلامية تلاماً كاملاً، وطبقوها في حياتهم، وكان سلوكهم صورة واضحة عنها، واستمر هذا طيلة أيام النبوة والعهد الراشدي، ثم بدأت تتحور عن السلوك بطور تدريجي حتى ضعف المسلمون وزال سلطانهم شيئاً، ولكن هذه المفاهيم بقيت معروفة نظرياً. أما في العصر الحديث فقد ظهر تطبيقها من الحكم كلاً، وبقيت قائمة عند القليل وإن استمرت معروفة نظرياً بين نسبة من أبناء الإسلام، ولكن في الوقت نفسه ظهرت مفاهيم جديدة تختلف عن الإسلام، وشابها بعض أبناء الإسلام - مع الأسف - وبشكل طبعي أهدأهم الذين يعيشون بينهم من أبناء الأقليات وهم من غير المسلمين، وأصبح الصراع واقعاً لا محالة بين أبناء الإسلام وأهدأهم أو بالأحرى بين المفاهيم التي يحملها هؤلاء. وفي نتائج أولئك، ولكن - مع الأسف - لم يستل أبناء الإسلام المفاهيم الإسلامية، ولم تطبع سلوكهم بها كي تحل صورة صادقة عنها فينبغيها الناس ويقتلون عليها، ومن ناحية أخرى، وبشيء الأدهى والأمر، فقد كثر الأعداء في الآونة الأخيرة ولي أشد الأوقات حاسماً إلى المنظمات الإسلامية وإلى القيادات الإسلامية القائمة التي تمثل الإسلام وتحمل بصفاة تمثروا من استوائها والسر بها في طريقهم المصروف. وأخذوا ذلك كي تسلط

القيادات، وتسلط المنظمات وبالتالي تسلط المفاهيم التي يحملونها وهي لا تزال معروفة نظرياً. لقد احتوي أكثر زعماء أكثر منظمة إسلامية في المنطقة العربية - بل بقراً في جمعية واحدة يطهرون العمل للإسلام زيادة في التوسيم على شباب الإسلام والعاملين له، حتى أن أهدأهم قد رجم أن الحكم الإلهادي في بلد يمثل للإسلام، وبضم البلاد، وبشيء جاء. وذلك بسبب الرباطة به، وحصل مع عدد من زعماء المنظمين جهة مع ذلك الحكم الملتزم. فأعيد الاعتبار لمن لمطعم الشعب، وأبقى المنظمون بشريعة العمل مع الملحدون أو أهدأهم أن بعض العلماء قد ألقى لهم بذلك زوراً وخبثاً. وأهدأهم بعض المنظمين الذين يبدو عليهم صلاح عدم صحة مثل هذا العمل فلما تم أصدر شريعة بصحة ذلك شرعاً مقنناً بعض النصوص الشرعية، واستشهد عليها بعمر مكانها، إيماناً للشباب ووجلاً، وهذا التصرف سواء أكان من الأعداء أم من الأعداء ليستمر الخداع، ثم تبوي المنظمات والدعاة معاً، ويصغر الجو للأعداء. وليس الاستواء غاية ولكنه وسيلة لأنه سيطر منظمات جديدة وقيادات جديدة واستمر الفكرة في طريقها ولكن الغاية تديم الأذى وتفتح حائلها مع استمرارية إلهادهم والمناواة بمكرهم رغم احتوائهم والقيادهم لميرهم.

لقد: إن المفاهيم الإسلامية قد سادت تطبيقاً وسلوكاً في صدر الإسلام غير أنها قد بدأت تنصر عن ساحة التنفيذ حتى الوقت الحاضر غير أنها بقيت معروفة نظرياً وربما أصبحت كلاً، إذ نستطيع أن نقول: إن صحابة رسول الله، كانوا يطهرون المفاهيم في التطبيق دون الحديث عنها ومن غير فلسفة في تصورهما وعرضها، أما المسلمون اليوم فيعزلونها خطأً وحديثاً وفلسفة أكثر ما عرفها الأوائل ولكنهم لا يسمدون شيئاً من العمل بها، وهذه المعرفة والمطابقة لا تصرف في سوق التنفيذ أي كلام بلا عمل. لها يقول الأوائل بقوله غير أن كلامهم يحول إلى عمل ويبقى كلاً في الهواء، ونحن وإهدأهم كورق في يده إهدأهم أصلية

تمثل الأركان من المسلمين وثانية مرتبة تمثل رجال عصرنا. ورغم أن كلناهما
يحمل رسوم نفسها والأشكال نفسها، يذهب حاملها إلى سوق العملة
بصرف الأول ما يحصل، ويتكهن على الثاني خيله ورقة موروثة وهذا الخس
هو إمكانية الاستواء فلو كان صادراً لصعب احتواؤه، ولكن أكثرهم يقول
متاجراً هذه الربح يبيع في الفخ، أو هو يريد هذا.

إن هذه المقام التي كانت ثابتة لا تزال معروفة فيمكن تلخيصها
وتلخيصها ولكن من ناحية اليوم إن الصديق والإخلاص في العمل كما كان
هذا ثابتاً في السابق أو أن هذه المقام يجب أن نرجع إلى عمل. وقد
اختلفت عدد من المقام الإسلامية وأعطيتم فكرة عنها، وما آلت إليه
الآن، وكررت فيها بعض النقاط لا للتأكيد عليها فقط لا غنى من أهمية
والا لتداخلها بعضها مع بعض. وألحقت إلى بعضها الآخر تليها إشارة
بما فيها من الرونة. وفيست هذه المقام هي كل ما يجب طرحه والتأكيد
عليه فلو كانت هناك مقام أخرى أكثر أهمية، ومن الضروري يمكن
توضيحها، ولقد نظر إليها، والبحث فيها، لتثبت في النفوس أيضاً.
ولكن الرغبة في الاختصار، والسرعة في الموضوع جعلني أقتصر على ما
عرضت.

إن الهدف من هذا العرض التأكيد على هذه المقام لتصبح بديلاً عند
المسلمين، ويسعون كي تكون يقيمة، ويدعون إليها بحماسة، ويسرعون ما
لترسيه إلى المجتمع من مقام مستوردة لإزاحتها من مكانها، وولولتها من
نفوس حاملها، واستبدالها بهذه المقام الإسلامية.

لقد عرضت بعض هذه المقام في القسم الأول من هذا الكتاب بعد
أن وضعت موجزاً من مراحل التاريخ الإسلامي.

أما القسم الثاني فلهذا عرضت فيه المقام الذي يمكن أن نعتمد عليه
بقوله الإسلامية القرنية بناء على هذه المقام، بناء على اجتهاد مني. إذ

من الضروري مناقشة الموضوع وإضافة مواد أو حذف بعضها وتعديل
أخرى.

ونسأل الله التوفيق وسداد الخطأ، ويحفظ من الزلل. وعدم التمسك
للرأي أو الجاهة. والإخلاص في العمل لا وحده. وهو نعم القول ونعم
العمل.

١٢ ربيع الأول ١٤٠٦

محمد رشاد

موجز عن التاريخ الإسلامي

أسس رسول الله ﷺ، الدولة الإسلامية في المدينة المنورة، إثر وصوله مهاجراً من مكة المكرمة، وقامت هذه الدولة على أسس العدل والمساواة والمحبة والإخاء، وكان القوي يزل على رسول الله ﷺ، يكمل المنهج، ويتم النظام الذي يجب أن يسير المسلمون على خطاه. وعاش الناس في عناء وسعادة، وبدأ المسلمون بتحقيق الاستقلال في الأرض. واستمرت هذه المرحلة أكثر من عشر سنوات انتقل بعدها رسول الله ﷺ إلى الحياة الآخرة.

العهد الراشدي ١١ - ٤٠ وقامت دولة الراشدين، وسارت على ما رسمه رسول الله ﷺ، وقضت على المرتدين، وسفكت سبل الفساد. وقامت الفتوحات الواسعة، وانتشر الإسلام، وقضي على الظلم والفساد في البلاد التي فتحوها، وجاءت الناس، وعاش الناس في بصوحة من العيش، فاستمرت معادتهم ودام عليهم عنازهم، فلا شيء يحدث في المجتمع مما يُلحق في العلاقات الإنسانية، واستمر هذا ما يزيد على ربع قرن. ثم لعبت السبب دورها الماكر تهدم الإسلام، ولم يعرف المسلمون هذا الحبث فحدثت فتنة بقيت آثارها عدة سنوات، ثم انتهت وانتهى معها العهد الراشدي.

العهد الأموي ٤١ - ١٣٢ وجاء الأمويون، وحكم معاوية بن أبي

سيفاً رضي الله عنها ما يفرح من عشرين سنة عادت فيها إلى المسلمين
 فطلبها الأمر الذي أثار حقد الأعداء فعدت للقتال حتى خشيها معاوية
 رضي الله عنه بعد، فولى ابنه يزيداً خلفاً له ليكن المسلمين نهر القصة، فقد
 وجد أن أبا بكر قد عهد لعمر خوفاً من الخلاف، واقترح على عمر ابنه
 عبدالله ثوبه لتسبب فيه فرفض، واقترح على علي أيضاً ابنه الحسن
 خوفاً من ثغرى المسلمين، فقال لا تركه ولا أهلك، ومع أن يزيداً كان
 قوياً شجاعاً دائماً يعرف الحسن إلا أن القصة كانت أكثر منه فكونه
 بالحدث عنه وبالاشاعة عنه حتى غدا ذلك هو المعروف عنه فقط، ومات
 في شبابه، واعتار به أمية ابنه معاوية الثاني تهدئة للقصة حسب اعتقادهم
 فدولته، ولكنه لم يفلح فلما رأى أن القصة مستمرة دعا الناس إلى السجود
 وأعاد إليهم السعة وترك لهم الأمر شورى، ولم يكن ترك الحكم خفياً
 للقصة كما ظن بعضهم ولا يزال يظن الكثير إلى الآن، لأن القصة متحركة
 هم أهداف وغايات، ويوجب عبدالله بن الزبير رضي الله عنه، في مكة
 للكرمة، وبما به المسلمين في ديار الإسلام باستثناء بغداد (الأورن) حيث
 خرج عليه مروان بن الحكم فوجع بفرقه، ثم ابنه عبد الملك الذي استطاع
 استراخ الخلافة وظل ابن الزبير رضي الله عنه مسلماً فربما يتناولون
 سلطان وعدم خيرة ابن الزبير، وأصبح الحكم بعدها يروياً في بني أمية
 على ما بهم أن في ذلك نهاية للقصة التي تعدت حد كل رجة واستقر الوضع
 وعدت الأحوال، فقامت فتوحات قرومية، وتحتل أوصاف الناس،
 وعادت إليهم السعادة والهدوء، واستمر هذا ما يفرح من حنين سنة.

وغير على أعداء الإسلام أن يذبح هذا فاشعروا التلذذات عند الأمويين.
 وادعوا أنه الأمويين أصحاب حصبة مريضة ويخالفون بذلك الإسلام، ولم
 يكن شيء من هذا، إذ لم يفسد وقت طويل على دخول غير العرب بالإسلام
 حتى يظهر بالدين الأمر الذي يتولاهم القيادة حيث كانت القيادة لأهل
 العلم من ذوي الشجاعة لأن الإمام حمزة ومقاتليهم، لذا بقيت في الغالب

حتى ذلك الوقت بعد من قرأ من عنها من العرب، ومع ذلك فقد وجدت
 قبائل من غير العرب من كانوا حفاً من الثقافة الإسلامية، ولم يزل أحد
 دون إسلامها، وطارق بن زياد شاهد على ذلك، ولم تكن قيادات
 الإدارية والعسكرية هي التي تحل المركز الأول في المجتمع كما يتوهم
 أصحاب الأخطاء، وإنما كانت القوة العلمية والدينية هي التي يمتنع أهلها
 بالمركز والثبات، وكان الكثير منها يد غير العرب إن لم يقل أكثرها، غير
 أن بقية القوكلات لم تكامل فيها لتسلم المناصب العسكرية والإمارة
 وعصاه بن مسعود، وأبو ذر الغفاري، وأبو هريرة من أصحاب رسول
 الله ﷺ، من كبار أهل العلم، ولكن لم يؤهلوا للقيادات التي تسلمها أبو
 عبد التفليح، وعثمان بن أبي العاص، وهبة بن فزارة وغيرهم، ولكن
 تواجهت أمام الناس هي الإمارة والقيادة.

وأما موضوع أحد الحزبية من أسلم فقد وقعت حادثة واحدة، وقع فيها
 خطأ في الاحتفاء فأقام الأعداء عليها الدنيا وأعدوها، وعصوها على كل
 بني أمية، وحدثت أيام عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - فبرق عليها
 بعارنه الخالصة «إن الله بعث محمداً هادياً ولم يبعث جانياً»، وإن غلوت
 العبارة قد حقد الحادثة فعدت حقيقة عامة عند العامة وأهل الأجر.

ولم يكن بنو أمية أصحاب استهزاء كما وصفهم الأعداء وصافوا
 حوكم الأباطيل، فإن ما شاعروهم منهم لم يفسد عقل عن رؤساء المصور
 تأخره فكيف يبقوه مؤمن من عصر في الصحابة وفي التابعين؟ من
 عصر قال فيه رسول الله ﷺ، أنه من غير القرون بعد قرن رسول الله،
 صلى الله عليه وسلم.

وأما البطش والقسوة التي ظهرت من بعض الولاة كزياد ابن أبيه وابنه
 عبدالله، والحجاج بن يوسف و... فإن من اعتاد على القسوة لا تردعه إلا
 القوة، وهؤلاء، ولاية منطقة واحدة تعوت على القسوة وإثارة الشعب، ولم
 يظهر البطش في ولاية منطقة ثانية، وحياة الدولة لا بد لها من قوة فلا

يترك خلفه إلا على الضعيف. ولا يصح لغيره أن يأتى المكان الذي لا
حاجة فيه ولا راحة ولا يسهر إلا بالنسك. كما لا يصح وجود
خيل في أن واحد في دار الإسلام. وقد أمر المسلمون بقتل الناس
لم يرم. وأشهد أن لا إله إلا الله من قريش وعسى الله معها
الخارج على الحكم. فالتزم على الخلافة. وهو أجهل الناس. إلا هو المجهل
الشرقي. وقد قالوا: بدأ على أجهلهم.

وعلى الرغم من أن أعداء بني أمية كانوا قد انقسموا بالخلافة دون غيرهم
في حين أنهم يملكون على بني أمية استمرهم بالسلطة. ولكن تأخذ هذا على
كامله. ويظهر في أمية إضعافهم ولا يأتى العهد الأكثر من واحد ومن غير
استثناء. فصاروا الضعيف الذي لا يلقى على نفس الأعداء وهو ما أصبح
دولهم. وبلغ الحال لشدة الأمن واستمر الأمان ما أشد شديدا
الأمر.

وفي أيام الأمويين. قرئت قصائد. وشكك الضعيف. ووجدت تسلط
العرف العربي. وأصبحت الأرض غارت. وكنيت القريش. وجم فرقاء.
وكانت قريش سلطاناً ثابتاً وما يفتقد هذا إلا ما أتبع حول فتح قلبه في
الحفاة ومع كذب هذا التسلط تسلط إلى التمتع وما يورث من هذا
فرقاء وما أتبعه أئمة من فتح. ومن غير هذا كان يتوقف الضعيف وهذا
إترة الخلافة ودانها. فالحظيرة لا تسع إلا نتيجة الأمن والاستقرار
ومع الشعور بالراحة والطمأنينة.

ولا شك أن الخطأ الثاني للفتح الإسلامي قد وقع قليلاً ما كان
عليه أيام القريشيين. ومع ذلك فإن خلافة أمويين الإسلام لم تكن واردة.
والدولة كانت على حالها من قبلها من المسلمين. ولكن شديداً من
أفكار من عصر القريشيين أم من القريش. فالإسلام هو الذي كان يحكم
أيام الأمويين والخطأ والفرقاء كان يتبع بها الجميع.

العهد العباسي ١٣٦ - ١٥٦ وكانت الدولة عباسية واستمر تطبيق
الفتح الإسلامي إلى أن لم يبق إلا الخطأ الثاني. فالتابع ساء في المرحلة
الأولى على الأكر. ولا يبق للأعداء ما يبقون بدأ الضعيف على الدولة
عباسية بشكل أقوى. بل يبدو هذه الضعيف نتيجة الاستعلاء حيث لم
يقل الضعيفون أو الضعيفون.

في عهد الدولة عباسية على أيدي القوي. ولم تكن شعوباً كما هو حال
في أواخر القوي. كانت الدولة عهد الدولة عباسية الأولى وهي في السلطة
العربية وليس في السلطة القوي. وكانت (مرو) المركز الثاني لا لأنها
عاصمة القوي ليست في الصراع القائم بين القوي العربية من قبل
وإتابة فيها فاستمر هذا الصراع. إذ وكنيت القوي عاتب الضعيف
للعباسيين. وللشكك القوي العرب هناك. وإن معظم لدعاة كانوا من
العرب إضافة إلى أن صاحب الدولة كان عربياً فكيف قامت الدولة على
أعداء العرب. وكيف كانت شعوبية. والواقع أن أعداء الإسلام لما
أبوا الأمويين بالصحة كان عليهم أن يسموا خصوم الأمويين وهم
عباسيون بالشعوبية كضهور الضعيف.

لدى الأعداء قد اتجهوا إلى ما في أحوالهم من عناية لتسليح والواقع
فأرادوا أن يبدوا أحوالهم بأحداث جديدة دون اعتبارهم بالخطأ فادعوا أن
الخلافة دعم من العرب عندما وجدوا سيطرة الضعيف القوي وقروا في
وجهه ونظروا وأدوموا وعبروا أمية بقتل أبي سلم القوي. والبرامكة.
وهذا اعتراف صريح بأن القوة بيد العرب فالحظيرة وجد لا يدرى ولا
يقدّم ولا يؤخر ولكن الذين عاتبوا هم القوة القوي. وهي التي بقوت
الضوء على الفرس فهي ليست منهم وإنما من العرب. فالفرس لم يكونوا
أصحاب القوة. ولم تمتد الدولة عليهم فقط. ولم تكن شعوبية. ومن ناحية
ثانية ففي الوقت الذي قضى الخلافة على أبي سلم القوي كان الضعيف على
عقدهم عدالة بن علي أحد عظماء قاديان ومؤيدي دولتهم. فالحكم لم يعرف

قرباً أو بعيداً حرباً أم غزياً وإن يعرف التزبد والتنافس ليدعم التزبد
ويصرب المنافس في كانت حبيته لم التزبد.

عاد الأعداء، فناقضوا أنفسهم مرة أخرى فقاتلوا عندما سيطر الترك
والأحاجم عامة صعدت الدولة، وانتهى دور القوة أي أن المرحلة الأولى
أو دور القوة كانت السيطرة للعناصر العربية، لا للعرب كذا زعم
الأعداء، ومع أنها لا تفر الخصبات ولا تعرف بها إلا أنها تقول، إن ما
أشاه الأعداء من شوية الدولة العباسية وعن أثر العرب غير صحيح.
والما كان المنهج الإسلامي هو السائد وهو ما أزعج الأعداء، فاشاعوا
القائلات والمحدثات بما تناقله العامة حتى غدا عنهم بقياً ووصل إلى الأعداء
العلم عن طريق العامة.

لقد عاش المجتمع الإسلامي في سعادة في عصر العباسي الثاني، ومع
توقف الفتحاحات انصرف الناس إلى العلم فالتجوا علماً في مختلف الفنون،
وكان المنهج الإسلامي هو السائد وإن استمر مربوط خط بيته ولكن كان
نزوله يطمح وأكثر الناس سعادة من كان بعيداً عن الساحة التي تسلط عليها
الأصواء من قرجالات هؤلاء، تسلط عليهم الأصواء في الخير وفي الشر،
ولكن في تاريخنا الإسلامي سكت الأصواء على جوانب الشر لأن الأصواء
يبد الأعداء علم يبدونوا إلا ما تنوى أنفسهم، وتطرح إلى أحوالهم.

وجاء دور الضعف إلى الدولة العباسية وظهور الأعداء حينما يظهر
العصية والمذائع من العصبية العربية، فادعوا أن الضعف قد حل في الدولة
باحتفاء السيادة العربية التي زعموا أنها لم تكن موجودة في الدور الأولى
ولا أمري كيف جاءت وبرزت واختفت فجأة أو أنها اختفت من غير
وجودها وحدث الضعف نتيجة سيطرة عناصر أصحبية من ترك وبويعيين
وسلاجقة ولم يكن للعرب أي دور. فواقع أن الضعف قد حل بالدولة
ولكن لا سيطرة عنصر من العناصر ودون آخر، وإنما لكثرة الزعامات
التي وجدت، والتي كانت تتناحر بها بينها، وكل زعامة تخرج حسب

جلسة أنشأها فالمسألة العربية يخرج منها زعماء حرب وهو شأن كثير من
البلدان التي استقلت أو انطلقت منها زعامات، والخاصة الشرقية من الدولة
خرج منها زعماء من أنشأها سواء أكان من الأميين أم من العرب أم من
الترك، وقد يكون من أصل عربي وقد استقرت منطقة في الشرق عظم شأنه
فخرج يربط الإمارة كالحسن بن زيد في خرمستان، ولما كانت العراق في
منطقة الحدود بين بلاد العرب وبلاد الأحاجم فمن المحتمل أن يسيطر
عندها هؤلاء أو أولئك، ولما كانت بغداد مركز الخلافة فهي خط الأنظار
ومطعم الزعماء، ولما كانت القديمة لم تسير من طابع أهل الشرق كثيراً ولم
تخط من هويتهم لذا فهو أكثر صلاحاً للقتال وأكثر حرصاً في الأبدان وقد
استطاعوا من السيطرة على بغداد محوطة إلى محوطة فتسكن الترك من
حكمها ثم البويعيون ثم السلاجقة على حين سيطر العرب الحمدانيون على
الموصل، والبريديون على واسط.

كان مع كل صاحب نفوذ قوة يقاتل بها، وهي كالقوة العسكرية إن لم
تكن هي، فالحكم أصبح تناحراً بين العسكريين واختلقت بشكل طبيعي
ليس له إلا الاسم في أفضل حالاته إذ كان يصب به في أغلب الأوقات
وهذا سبب الضعف الحقيقي الذي آلت إليه الدولة.

ومع كثرة أصحاب النفوذ وتناحروهم ومع امتداد سلطة أحدهم على
منطقة الأخر زادت الانقسامات، وزاد الخوف، وزاد التناحر في الأملاك
و..... الأمر الذي زاد منه الفساد ووقعت محاللات، فكانت حركات كرهة
لفعل وكانت عارضة من الدين كحركة التزج والقرامطة، وما أمكن القضاء
عندها إلا بالحل الإسلامي، وبقيت القامد عند المسلمين حقبة وقبيلة لا
يمكن المجاهرة بها لذا بقي الضرر والانحراف متصديراً على أصحابها،
وظلت بقية المجتمع بعيداً تسير على الخط الإسلامي، وقد أفاد بعضهم من
الناحية القادية فانصرف إلى العلم وقد دلت الآخرون حتى ولو كانوا غفراء
وقد زخرت هذه المرحلة بثقافة أنواع العلوم، ومع بقا، سيطرة المنهج

الإسلامي إلا أننا نستطيع أن نقول: إن الخط البياني لسير النهج الإسلامي قد سقط درجة أو حركى نقطة مع بقائه ظاهراً.

إن الصفح الذي أصاب الدولة قد أضعف فيها الأعداء فجاء الصليبيون من الغرب وأحرزوا بعض النصر. وتول الخط البياني لسير النهج الإسلامي درجة أخرى، ولكن بقيت قوة المسلمين لا تسهان وإن كانت كامنة. وعندما انطلقت من حلقها تحت تأثير الدعوة إلى المهادنة فكشفت عن طيورها الصليبيين، لكن قضاء بقي بشري إذ لم يلبث أن جاء الصفح من جديد.

وجاء المسلمون من الشرق تحت تأثير الفضة، والطلب، وتشجيع الصليبيين. هم أنهم وسعوا مقاومة حياً بسبب القوة الكامنة في الإسلام ولولا الحياة من سكان البلاد من الشيعة لما استطاع هؤلاء من دخول بغداد. وسقطت الدولة العباسية غير أن النهج الإسلامي لا يزال يطق، ولا تزال في الإسلام قوة، وإن بدأ الخط البياني للصفح ينحصر.

واستمرت هذه المرحلة مدة طويلة تقرب من حصة قرون وربع.

العهد المملوكي 658 - 872 وحل المماليك في مصر السلطنة. فأثاروا حية الناس. ورفضوا تولد المهادنة، ولكنوا من وقف الله المملوكي. ثم انتصروا عليهم، ونصبوا خليفة في القاهرة من أسرة بني العباس. كان صورياً، وهم يتصرفون باسمه، ويعملون لقبه سلطاناً.

وتعد هذه المرحلة من أقصى المراحل بالعتاء، وبناء المساجد، إذ كان هؤلاء المماليك يسمون من العتاء، ويعطونهم حقهم، ويمكن أن نعرف أثرهم من عهد الملام. وإن نسبة. وكان قتلهم بينهم في مصران المساجد، وفي هذا مقام الخط المذكور.

استمر تطير النهج الإسلامي رغم الخلافات التي كانت تحدث، ولكنها في كتاب شديد خروفاً من أهل العلم وإقامة الحد، كما كانت

محصورة في فئة من المماليك عندما يكون كثيرهم متبعين بتحكمون به. أو بين أناس في مستوى متدني.

واستمرت هذه المرحلة أكثر من قرون ونصف.

العهد العثماني ٩٢٢ - ١٣٤٧ وحل العثمانيون الأمانة، وكان المصري العلمي عندهم ضعيفاً. فما عرفوا الخلافة قبلهم إلا وراثية فصاروا على ذلك. ففسدوا أجراء من ديار الإسلام كفت رحابهم، وخرجوا من الوفر بأيدي الصليبيين الذين بدأوا يسطرون على مناطق واسعة في قارلي إفريقيا وآسيا. وهذا ما سبب حلقاً راحلاً عليهم من فضيلة عالية وخاصة من روسيا والغرابهم من شرق الدين كانوا يحكمون روسيا. وهم من المسلمين أيضاً، ولعنهم القسطنطينية عاصمة الدولة البيزنطية وحامية الذهب الأرثوذكسي المبراني الذي يدين به قروس. وتسلمهم المقاتل حيث يحلون بين قروس والوصول إلى الماء الدافئة. وإن وسط آسيا نقطة قاتل تركية، وهم المجال للتوسع قروس. كما أن دول قروي أوروبا للفضيلة التي حققها على العثمانيين حيث جالو بينهم وبين السيطرة على بلاد الصليبيين. هذا إضافة إلى الحقد الصليبي على المسلمين عامة ومنهم العثمانيون.

هذا الخلد الشديد على العثمانيين من قبل الصليبيين قد جعل حرية مستمرة دالة على الدولة العثمانية إضافة إلى الحرب العنيفة التي شنها الصليبيون بحرية وجزءاً على العثمانيين وحكمهم. وقد استفادوا من ضعف الدولة العثمانية والتأخر العثماني في بلادها وقوة الأوربية والفتنة العثمانية في أوروبا. مع دعم المماليك المصرية الفضة في البلاد العثمانية والأقلبيات الأخرى مع من السخرب من المسلمين وطلبه تشارلي، ورغب في السير على منحهم. وهذا ما أثر على نفسية السكان، وبدأت القرية تنفس نظير وتوسع مع الزمن، وتزداد الدولة ضعفاً، وتعلم لأخرى، وتزداد أوروبا قوة

القسم الأول
مفاهيم إسلامية

[١١] الأئمة

لأئمة جماعة من الناس تربط برباط المصداق الواحد على مدار التاريخ،
 رتب الذي جمع بها ما حصلهم مع بعض، بعضي تظهر من الأصل الذي
 يسمون به، وبقية التي سكتها بها وسميوا لأصحابها ولعاصي الذي
 يسمون به، وفيهم التي تسمى بها، وبعض الظاهر من الرتب الذي عاش به
 في زمانهم وما دونه المصداق مسمو قاضيه فالأئمة مرسومة

فأما جماعة التي سكت لأئمة الذين نعو على طول الزمن من آدم عليه
 السلام إلى محمد ﷺ، عاصم بعد ذلك حسب هدي اسم الأئمة حتى
 يرث الله الأرض ومن عليها، تؤلف أئمة واحدة هل مدى هذا التاريخ
 الطويل، إذ هم جميعاً يعتقدون عقيدة واحدة، ويسمونها على سبيل واحد
 هو النهج الذي سبى به رسول الله، فربهم الذي يصدونه واحد، وفكرهم
 واحد، وهم مسلمون لأمر الله مسلمون عما نهى، وما قصي، اعتقدوا
 بما ألهمهم، وأمنوا بما أنزل إليهم من ربه، ويمتلكونه وكنه وروحه، واليوم
 الآخر، وعظمتوا ما جاءهم به وحلهم من نور هذه خرافة هي الأمة
 المسماة التي سبى من غيرها فكروا بها في بعض ما دس عليها

وهذا المعنى هو الوارد في القرآن الكريم، وهو الكتاب الذي تبعه
 المصدر الرئيسي لهذه العربية، يقول هذه عقلاء هذه حبيبا، ويقر بهذا
 العرب كلهم، سواء أكان الذين يكتفون العربية من يديهم بالاسلام م

الغنى والعطاء من الهدى والكنز والبر والاحسان وهو حل سورته
 وفي سلا الايمان وفي نورها بين الناس القريبه والشرقه وما كان بين
 كرمه والحبوبه وحبوبه وفي قيام قبيله حبيبته في سائر الا
 بين القنده + كاد حسن على كل ما حدث في تمام من حرمه
 وحلقاته

ولا ربح لأب بالتدريج إلا بقدر ما يتفق مع العقيدة إذ ليس هو
 قدر ربحا للمصنفات من لأصل وقلبه فالنارح أصلا بربح الأمانه
 والأمانه من سله بالعمد + فوجاه العقيدة قلبي صحتوا من أجلها هم اقل
 الحق منهم ومن لعمري + فكأن الأمانه + بهم لدى الاحسانه ويري ان
 التاريخ الاسلامي يدرس في سلا القلم حبيبه وخاصة لعمري + ولعمري
 لم يدون في تاريخ بني اميه ووجه الاسلام الى النطقه الخاصه بالسكان
 الذين يحفظون شائع لدراسه + وحدها يصح التاريخ اسلاميا ما
 انهم على فني نسو تاريخ الاسلام فكيف دراسته ثابته ولا بهد به بل
 لا بانه به الخاصه + هو هو القدي به ما قومي تكم بالسومريين والمناضي
 لاسمويين والكلدان + وما يربط القوي لعمري بالقبيل + والاراسين + وما
 يربط المصري لعمري بوب هنج امون والقمره + وما يربط ساكن المطويه
 العرب بعمم وحبيس + ويكر الجميع بوسطون ناني عيده من المخرج
 وسحره للزوم مع تحرك حيوته وسفر سبحة الممره لتتبع ما تضر بل
 ان القاب لعمري بهر ولان القروا ومعارك القصبه ليس + لعمري اناء
 القراء + وينتصر بالمره + مخرج حيوته وكابه هو بلود احيش ويتبع
 المعامه

واما القاداد والقبائل والمفاخر والافكار فكذلك منع من العقيدة + فهي
 مشاه لعمري ساء الامه الواحد

واما ما تحرك حديثا باسمه فاعلم الاقتصادي أو فاعلمه الاقتصاديه
 فان ذلك لا جمع بين المصنفات أو بين عناصر فني تكون الأمانه + وإنما

هذه المصنفات عناصر وانقله ما في سائر في سائر المصنفات نصير معها
 ويصير بها ما استند به على وما ذكر ما غير وشكل

اما المصنفات فلا يرون سوى القنده خاصه بين العرب والأمانه ما
 هي جاعله من القناس لعمري بعينه + امانه + ولعمري القدي للأمانه الذي
 منه القرائ فكيفه كتابه الله لمبلوه وآخر القرائ ان عيده له به
 القدي

[٢] الخرافة

قال قتادة: إنهم تركوا وحكامهم الذين لم يسمعوا إلا ما قالوا به من
القدور لا يسمع لأكثر من واحد أو رجل فرد يستلزم من
الأمم كلها بعبادة حربه. ويصح ما جاءه فقد كان لأحکدر الكبر
المخدوي يحكم بحكمه لتمامه من سرفا بطلان ما يكون في خاطره
ويطلق حربه تنهض ما مضى له منكم بكم أن يحصل من
كل ما يريد. وقد جنة نحتوم وما كان قد صرح بسلطانه حره
واسمه من العلم المعروف بملك. وقد كانت حلاله بباصره الروم
والطابع أكتافه شرسه و

ويرى لستون صمد لا يطبق وهو الإسلام من كل محور حتى نعم
الدنيا وهذا صرح تمام خلفه واحد مع وجود حكماء في الأقاليم
لمصلحة لهم مصالحهم في ولايتهم ويسمون خليفة فيها مع أن حالها
أرضا خير من الطابع حاشيتهم لستون قدي يرون أنهم عليه

إن ما يطبق به لستون في فسطحه على تمام من دانه إلا
أرواح حربه حسب فسطحه ودمي تنهذه. وحسب تنهذه والاستعداد
بالسلطان واستعداد لسانه لخدمة صعيد كل بعد من هذا لأنه مفيد
بكتاب الله وسنة رسوله المستور الإلهي الذي يحول به ومن هذه الأطماع
ولا يمكن أن يدمي ما بسببه وهدم هذه فرق الشر حتى ومن الله

﴿١﴾ م يقر هذا . ومصادره ان يقول . خلفه جاء في كتاب الله ﴿٢﴾
لا يا بر صمكم يوسى في انما حكمه الى دمه من كان برحم لاه
به التمثل عملا جاحدا ولا منكره جاده به حد ﴿٣﴾ وكتبه علمه
بعلا والسلا حرم ﴿٤﴾ هذا كل كذا بكني العهد والحس كذا مجلس
بمه ﴿٥﴾ ومن سنة واح من ﴿٦﴾ ن سون الله ﴿٧﴾ قال
﴿٨﴾ هذا منكم خصمون في ومنكم خصمكم ان يكون من صحنه
من مجلس قاضي به على ما صنع منه من خصم له مني من
من هذه عملا باجمعه من بطع به فطعه من لاه ﴿٩﴾ وقال من بكر
منى له منه بوجه في خلافة ما صمد ابها لسانه
وي قد وبه فبكم وثبت بمر كذا لاه لستون قاضي. وإن لسان
مصادره

حاك الخافض صمد لا . من رايه ولا يخالف في موضوعه قوله
ومن دانه من يعرف كتابه وكيفية ترجمه كل شيء في سلطانه
بمن دانه انما جده فمعه من سون الله وسنة وسون الله يقول
سبحانه وعالي ﴿١﴾ من حكم بجهنم ان يرون ما لا يسمع انهم
وغيرهم ان يصدق من بعض من سون الله لاه عاظم كذا
يرى الله بجهنم خصم دانه من دانه كذا من لسان لاهم
فحكم صاعده سون ومن حش من دانه حكم بقوم بوقوم ﴿٢﴾
وبس من دانه ﴿٣﴾ من جاده لستون في بعضه الخافض ﴿٤﴾ وبس
من لاه لستون من دانه بدم صاعده لستون ما لستون الله

تكملة الآية

﴿١﴾ من جاده لستون من جاده لستون وحي الله بها

من دانه

﴿٢﴾ جاده لستون من دانه

﴿٣﴾ جاده لستون من دانه

﴿٤﴾ جاده لستون من دانه

بعدك، فقال: مولدي سنة محمد - ~~سنة~~ - بالحواء، ثم أن حواء، عمره،
سنة ساجو، فطرب له لأحمد يا حيي يوم القيامة^(١٤)

[illegible]

2004

هنگام جمع کردن مواضع مذکور، تصمیم گرفته شد که در هر یک از این مواضع، یک نفر از اعضای هیئت مدیره و یک نفر از اعضای هیئت عامل شرکت، به همراه یک نفر از کارکنان شرکت، به منظور اطمینان از صحت و دقت اطلاعات، به این مواضع اعزام شوند. این کار در تاریخ ۱۳۸۵/۰۵/۰۱ انجام شد.

[illegible]

التي جدا من معناه خفاء والتشويق منهم يجعلنا نتصور التمسك
 بالخلقة ر بالآخرى حسب ما نلهم ولأننا نجد هذه الخلقة خير وأرق
 للغير إلا جوعه وفائدة من يجب أن يكون من غيري هذا لا يمكن أن
 ومن ما ر في هذا حصر وعدم تعدد هذه خلقة ذات حرم الأثر
 من غيره في كسها + حرمة من يذو قوة وسطة ر من ذلك
 صفة المكري وحسبته عد بالاصح من صفة هو سامة الدرة بين
 خلقة وهو وصحح ن سامة له و سامة لأنه لا سمح به في
 من القوي ما دعت نفسه على حظ وصحح كن انصوح نفس هناك
 من من في الاسلام و جرح وحكم وحسبتي كمن حذب به سامة
 لهم - من ن هناك خلقة هذه في شخص + حر ولا بد من ظهور
 هذا على الصفة منها حلو شديد فحشد من بدون وهو من فصل
 لأنة بعد وسوهم ففكرهم ومن مزية مقدسة سرور وعلى منهج واحد وعلى
 فوجه يكاد يكون واحده في التعيين ومع ذلك عند بعض الفرق العامة في
 السامة فان بكر يستمر ويقرر وهو يستمر وسعد حشر يطلب من
 للصحة عدم معاداة فذيه وبعد جهادهم مع رسول الله ﷺ كأي
 جهادهم وعلى ما يستحق لهم بالمعاداة وعلى بعضهم ديولهم غير يقدم
 للصحة في الولايه وهنر بخار القوي الأمن حصن قهر من الصفة
 وعلى يكلف الأقوياء ويحاسبهم من بكر جمع أن ليس في موضعهم على
 سنة رسول الله ﷺ وهو يقدم أن كس ويترك قانس مدغم حب
 الصفة والبرونة هي من - استلمون على فتح مكة - بعد الفتح و
 وهكذا وأحد بعض الاختلافات الفردية في سبط آدم الرشدين وهم
 الرشدين فكيف يبرهن د حاجات خلقة من هذه وجوب وأخرى ؟
 وخير لأن الخلقة الرشدين وهم لهم الأنة وموحد عالم كل من إمار
 على سبيلهم فلم تعد هذه خلقة واما استمررت حتى القواة واستمر
 اعتناء بعد ذلك على عد انتصاف مقتنين بذلكه غير أنه لم يفس على

بعد ذلك خلقة بعد ت خدي وكنهه سر وم يستعدو - من فهم
 سوى معاوية من يريد الذي نزل في الخلقة بعد حدة في سدة دبرت
 الأمر القوي لتسليح يقتلون من يقتلون وهذا صحيح من فاد وصفه
 إلى وقت الصبح حيث هذا الخلقة يقتلون ويستل به بعد ذلك - نأ
 ذكرنا - لا يفتد به خروج من النهج الإسلامي سليم وذلك بعد الصبح
 قاي من القرن الثالث الهجري

وكان قد حرم من كل شيء في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

ومن بعد انظر في هذا في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

وله ان يخصص الفاضل جاء وليسها الخاص بها ولا يمكن تخرج
منها في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

التي في الاسلام ان يخصص ما هو في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

وهي في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

وهي في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه
فان في يومه فلو كان في يومه فلو كان في يومه

حذر من كل من كان في نفسه يوم يا رسول الله قال لا تكونوا الذين
 يخرجون منكم على وجه من وجهات خلقي وبينكم لأهل البيت
 عدام من خدمي فمن وما عبادي فيها وعظما يا رسول الله قال
 من سجدوا لله على بسط سجدة فرسل من كل حال عدلت من
 عباد الله ليس له عاصم من فضل يوم بعد فضل من قال
 فذلك من عبادي ومن مع من الذي قد سجد من عبي
 فهدى من يهدى قال من سجد لله سجدة أكتب له بها حسنة أو يرفع
 عنه الصلاة والسلام وقد سجد لله سجدة يسجد لله سجدة فليد
 عنه عبادي " ^١ رب فانه مني لا عبادي لا من عبي
 قال لا تتركوا عبادي لأهل البيت عديم لأهل البيت عديم
 عديم من ديار الخلق قال لا تتركوا عديم من ديار الخلق
 فإن عبادي رسول الله ﷺ كثيرة

بمرارة من في حيز واحد فيها لم يسمع معه المنة كنه
 بسطة فيها من في حيز واحد مني الله عديم من عبي قد ﷺ
 قال لا تخرج لأهل البيت عديم ولا تخرج لغيره من عبادي قال
 يا رسول الله وكيف يكون قال لا تخرج من عبادي
 أخرج مني الله وهي كثيرة قالوا من عديم من عبي الله عديم من
 عباد الله عديم من عبادي عديم من عبادي عديم من عبادي
 ذلك فأتى رسول الله ﷺ فوجد عديم من عبادي

- امره لم يزل في يوم واحد من عبي الله عديم من عبادي
 ١٠ من عبي الله عديم من عبادي
 ١١ من عبي الله عديم من عبادي
 ١٢ من عبي الله عديم من عبادي
 ١٣ من عبي الله عديم من عبادي
 ١٤ من عبي الله عديم من عبادي
 ١٥ من عبي الله عديم من عبادي

وروى في سنة ١٠٠ من عبي الله عديم من عبادي
 بكر من عبي الله عديم من عبادي
 التي من عبي الله عديم من عبادي

من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي

من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي

من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي

من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي
 من عبي الله عديم من عبادي

١٧١ أهل الذمة

يقوم المجتمع الإسلامي على أدبه ومن يلحق بهم صفاته في عيشته
 ولا بد له من أصحاب دينه غير عدا ولا صبح يافته هذه
 الأدان غير كبر وما به من هذه غير كدس - من على من ي
 طالب أو عدي من صلاته و حاكمه من م عدا و من
 ظهر منسب رعا عليهم لا حد - عدي لغيري لأنه وهي المصلح
 أو عدا عدي دينان على لكتاب ومن معهم من يحوس و لأسلام
 و مسلمة وكل هذه المجتمع الإسلامي حال من عند صاحب المقادير
 والديانات المتباينة

ولا شك على أدبه في المجتمع الإسلامي طمعه خاص - كما على
 لمعهم من نكته - لأنه لا بد في لأسلام عدا - كما هم سواء في
 مجوعة خاصة من صرح من المجتمع وقد وهي هم رسول الله
 ﷺ قال خبره من عدا به المنسبي منسب هم من اعصابه رعي له
 عدا على اوصاف به من الموصي على و عكم بدمه على فانه وما
 سكم و له عداكم وهو عدا من صرح رعي له عدا على قال قال
 رسول الله ﷺ من قبل معاهد و برج عدا عدا و ان رعاها

عدا على

يوجد من صرح رعي عدا - وهو من منسب رعي له عدا ان
 رعي له عدا - من رعي عدا عدا عدا و من كد عدا
 عدا عدا عدا

من على عدا عدا و وهو على عدا عدا و عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا

من على عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا

عدا عدا عدا

عدا عدا عدا

عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا
 عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا عدا

مع عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

بعد من في عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

بعد من في عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

بعد من في عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

بعد من في عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

بعد من في عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

بعد من في عهد محمد ولا بعده منه ولا بعده من قبله ما شاء الله
 بعد من في عهد النبي ذكره من عباده من بني عبد مناف
 بعد من في كتابه

محبوبه الى حد - في عمل صادق محبوبه القطنه والطبايع
 جها - يمينه عدد الطعاب منحرفه لثري في هذا اليوم كانتا
 الا - يعني - يديهما يمسح بعضهما لآخر في الحرف اللساني
 بعد ان قدم بعضهما كمال دعم لثمنه ليركض من طرف العربي في
 حرف اللسان فمضغ حبه في يده - و - ما في (محبه)
 قاتب بالعين يمسح

[illegible]

[۹] انفسهم ومحیط

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

حرم منه ونظر الى شخصيات اخرى في نظام القديس. فحصل
 بالانذار من المصلحين الذين يسعون في تحرير النفوس على ان
 صرحا لهم ونظروا في ضميرهم وان الظاهر ان سفل متاعه انما هو
 طيبات النفس من اورة ان المذنب بذاخر الأثر جاء ما جادوا في اورد
 ما به انما من القناعة بضميرهم في سيرة الأعباء وان رحى
 عروبا يدور على حماره فلا يجد لنفسه مضاعف فلاح بربها
 بها وورد دون الضاعفة محضه ونفسه بضميرها بطلت النفس
 وضاع الطيبات وان الملايين من البشر بعض مكررا او مبدرا بضمير
 هو فلا تترك باحوال الناس او على ما تراه فيها فاعلم حرمه ام + وحرمه
 سعادته وان ما تراه في النفس وفي بلاد المسلمين لا يورث الفخر ولا
 من فخر ما حوشه يعرض في الفسوق وما كان فيهم إلا ان كانوا ربنا
 الله وحدهم وحده فاحسن ما هم فيه ان كل هذا الذي يحدث ليس
 ولا حاشية هي ارقى العلم والحاشية اصطلاح إسلامي يدل على تطبيق
 على مذهب الله جل جلاله في العلم ويحرم الناس نحو ما تراه التي يتحلقون فيها فلا
 وعي، ويعيشون في ما فيها إلا أنه القدر الذي يركب لأولئك من روالها
 كريمة، وهذه فروع من يحكمهم ما رب الله فيسرع حسب نوره
 رسوله، وهذه النتائج، وهذه الحاشية، فاحسنكم حاشية يصور ومن
 عسى من الله حكما لفرع يؤمنون

عندئذ قد حصل هذا المقصود لأنه قد تهيئ حادثة واحدة الدعوة
 وسماها عهد يس في مصلحة الإسلام، لذا كان قصير على الأذن
 ، فلم يمدد وحسن التمهيد ، وتعالى القصر على التكرار إحدى مبادئ
 هذه المرحلة من تاريخ الإسلام ، وقد كانت نهاية لامتداد الأثر
 على أنها تلك واحدة هي سائر الناس

كانت نهاية الإسلام الأولى وسط ذلك المجتمع عاملي وكانت
 متماثل معه بالإسلام ، باختلافها من كونها لا يخاله ويغيره ، وكان
 رسول الله ﷺ قدوة له ، وكان رسول الله ﷺ هو
 الصادق عند الجميع فليكن هو صاحب من حرم عليه كذا وهو
 الأسير عبد صحيح فكانت من الممكن الامتثال لأمره ، واصحابه على حد
 سواء ، ولم يعرف هذا أثره كثير من أمة يحول هذه الامام ، ولما كان
 هو ما عرفه عند حباب ، وكان يصل ترسم وتحمل الكل ويكتب
 المرسوم ، ويبري تصليح ، يرجع على من له حق وكان اصحابه رصوا
 من عهدهم بشؤون ، وهذا ما عهدهم في من عهدهم رغم كرم عهدهم
 هو وهو في الدماء عند من حمل لأمره على حد نفسه يردوا ، ولا
 يري الكفاية في نفسه إلا حين لا يستطيعون منهم لا خير ولا
 عدو في سائر هذه الأفعال ، وهذا يتحققهم على عناق الإسلام ، وقد
 كان لهم حكمة فليست الأولى في هذه من دون لومها

في التمهيد من طويته المصنعة الأولى في تلك إحدى من دون الناس
 قد كان سعة عند من كان من الناس ، كانت مقاصد شتى في سعة
 ومن لومها مقاصد عند من لا قصد به من عكرته بالمقاصد لثابتة
 واخرت المحتجج كما حطقت ما أقرت به ، وظلاله بذاك رسول الله
 ﷺ حسب ذلك ، فمن الذي يحاط الناس ويصدر على دهم جمع من
 لتدلي لا به عهده ولا يصبر على دهم ، وله خبر في سيرة

في سيرة محمد ، والحمد لله

فريقه يكون له طاعة الأمام ، ولم يؤد قرآنه ، ولم يصح ناس ،
 ويحصل هذا ان يكون رسول الله ﷺ لامة وحام الدين ، وكيف يكون
 قدوة مع العروة ، انما شعرة فلا يكون الا في عند يلقى به سرع الله
 ، وصحب هذه الحسنيين ان تذهب واحدة عندما انصب فيها دولة
 وإسلام ، انما بعد ان دعيت مكة في عين الله نفس البحر منها والانتقال
 به ، ومن له خبر المحررة ، لا خبره بعد تصح ، ويكون المحررة
 وحده عندما يكون القصد منها إقامة دولة الإسلام في مكان كعهره
 رسول الله ﷺ ، وأصحابه الأوائل إلى المدينة بقصد بقصد
 نواصر الله ، وإقامة دولة الإسلام هناك ، ويكون شعرة لمرر سالدس
 عندما لا يستطيع للتم أن يحتمل الأذى ، وبعد على سعة كعهره
 المسلمين الأوائل إلى الفتنة عندما تشد عليهم ذي عهدهم ، ود تكن
 رسول الله ﷺ ، فكلوا على حقيقتهم وما هذا دين ليس هناك من
 محررة ، وإنما دعوة وجهاد ، وصير على التكرار عن غير عباس رضي الله
 عنهما ، قال قال رسول الله ﷺ : « لا محرة بعد الفتح ولكن جبهة
 لا بد من سعة فاحرود ، ان لا تفر وهذه حسنها معجود ولا
 سعة من صحيح ان حد حله لا في سعة ، حيا من لغة في دس
 ، وما و دس ، عند سعة ما دس من سعة ، ما دس معارده
 ، ان من دس ، يصح لضمه كالمجتمع لكثير وما سطر من صحيح
 الدس سطر على سعة حصر لمرر ان الله في سلكها ، ما
 صحيح ، رخص في سعة

ان الصحيح الذي يميز أكثر تحفة الإسلام ، وبدي ذي عهدهم او معصوم
 صاده ، وعاد في سعة ، ولا لا طغر مع الله ، ولا يحكمه ما دس
 ، على بعد من الصحيح ، ما لا صحيح ، بعد من الصحيح
 ، انما في لومها عند لا عهدهم ، انما الصحيح مسلم في الذي

في سيرة محمد ، والحمد لله

هم - لا تتركوا هذه الأسماء - ولكن جلت عندهم جلالها - وهذه
هي الاصطلاح الإسلامي - وليكن بينكم هذه الممنوع هذه التسمية هي
منها - فكمذا في نفس الله في المثل الذي يقابل العلم - من نفس
العلماء في نفس هذا العلم - ولا يحس شعور منها لا بالاصطلاح
- كمذا في نفس بعض الناس في نفس العلم - بالذات في العلم
والعلماء والعلوم هي باب العلم

[illegible]

[١٠] المدعي

كان جده المسمى المندوبه بنو سفيان بن مالك بن عبد الله بن عبد
المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

لقد كنت قد أخطأت في هذه القصة التي تعرف بالخبيرة
والتي أخطأت في ربيع حرقها لتحتل مكانها في الخلاء
محمدة إذ هي من حارة الخليل بسلامة. وتعمل ما يمكن أن تكون
عائلة من أربع عذات في دار كاسية حرقها حصة من المال من
فيلسوف في دار الخليل في الرواح. أما اعتماد الفطحة فيكون بعد من
الحية في مكان فيصير لا يكون أقل لرائحة ولا حصة راحات بها في
ما يحاطه القوي من قهوه فيكون من عفرة من الخبيرة + عذاتها صاحبة
حيث يتناول ما يجد له من قهوة. ولقد هي تصرف في دار تكون الخبيرة
الفصل الثالث من الخبيرة الصحية

بالبقية فندسه غائبا عن بصره وادب نور واحد من جسده وادب
 من بين قطب الجحيم من حراره سجد انفسه عند ظهوره بمحمد افضل
 المرسل الاول من تلك الاسماء الثمانية منها وفي الوقت نفسه صعد المذبح
 الثاني عند اسماء الهدهده ووجدوا نزلت ساحبه كفي لفضل من
 الاسماء الثمانية فصوروا كانه عبيد وسط لشداء صالدين من ساحبه داخله

١٢٦ الانتخاب

يرى بعض الناس أن الانتخاب هو الطريقة التي يمكن بها
وسايل بعضهم فيها أقرب الطرق للنظام الإسلامي النظام
وبعض الآخرون يرون علم صحتها في نظام الإسلام ذلك مما
يطلب في الإسلام طريقة هي التي يجب أن يحكم بها المسلمون
في الأكرية، والأكرية هي التي يجب أن يحكم بها المسلمون
عنه لراي الأكرية ويرسخ، وهو ما يسمى حكم الشعب
بمعرفة به الديمقراطية، إذا فترت كثير من الناس ما يعرف بسيرة الضر
المادي والنفسي الذي قام وجهاهم في من بعض سيرة شغل
والضعف الذي حل ما صاروا في طريق نفسه وقطعه، وقد بالنسب
فلذلك هناك فاحشاً ما فيها، ومن حيث يجب رفعه وإعطاء صواب
ليست فيه، وهذا ما جعله حقيقاً من يدعي العلم يدعو إلى تطبيق علم
العلم، ويصنعها ما قرب طرق حكمه أن الإسلام، وهو جعل به
إذا كان الأمر كذلك من الله والأكرية، فإن دور الأسماء والرسل
ومن مهمة القادة والمصلحين، أن يكون ما أرسنوا به وما حددوه على
أنفسهم، أم ماذا يصنعون؟ يسرون وهم يعرفون ما هم عليه والقادة هم ما
يعملون؟

أن الإسلام لا يوجد فيه الله والأكرية، ولكن يوجد فيه حق وباطل.

فإن حكمه أن يحكم به ما هو فيه فرد واحد والذين يحكمون
وهم أن يحكمه كلهم معاً في كل سنة الأساء والرحم بالذين بالدهور
صوتهم صوته حق وبطلان به، فلو أنهم هم كلهم بما ضاعفوا
وأهلها بكل الظلم والفساد في الدنيا معاً، فلو أنهم هم في الأرض
بصوتهم في سبيل الله، أن يتبعوا لأهلها من هم إلا هم صواب.

فإنه من هو في الدنيا معاً أن يحكم به ما هو فيه فرد واحد
وهم أن يحكمه كلهم معاً في كل سنة الأساء والرحم بالذين بالدهور
صوتهم صوته حق وبطلان به، فلو أنهم هم كلهم بما ضاعفوا
وأهلها بكل الظلم والفساد في الدنيا معاً، فلو أنهم هم في الأرض
بصوتهم في سبيل الله، أن يتبعوا لأهلها من هم إلا هم صواب.

(١) سورة الأنعام، الآية ١١٦

(٢) سورة من الأنعام، الآية ١١٦

(٣) سورة الفرقان، الآية ٥٧ و ٥٨

ساجير ٩٠ درغا بقرون مجهم بحدث هذ فعلا ونكس
 صعب الامان. وعدم وجود العهد. والارواح السائدة وبصع
 الاحكام. وقصبة الاحتياط و...
 خور في نفس هم هذ كنه يظن من نصيبه لفرقة ان نصيبه
 الزامة بضمي وجود الخدمة الانظمة وما تطالب بالاصلاح اعطى
 اجهاد.

فلذا كانت امور الدين. وقطره ومصلحة الامة لا يفرق في موضوع
 الاكثريه والافله مادام اني كني بظنها احسن. وسحب فيها اسعد
 عنها ونعدها من جهاد. وقد سأل بعضهم لماذا سحب للمع ومصلحة
 لامة من الدين وهما منه؟ لانه لم يحصل ولكن موضوع وسهل شاف

ونعود في موضوع الاستجاب لقرى حيث الاكثريه يحكم هو
 الاستجاب ووزره المعصية سواء كان في حكم او في قبيله. في النظر
 ان الشعب ليس كله في صدق واحد وان الاكثريه قد دون من
 المطلوب. ونعدها بدور في الاستجاب لقرى في الاصرار صواب
 المعسكر الذي يقبض الامور. ووزره بالمعنى ومع صواب المعقل الذي
 يعرف سقا ولا يقدر تسامح ولا مع حده ان يعطي صوابه من بدع
 واه مصدحه سنظر في عمل بابل هذه سنة ١٢٠٠ في سطر سابع
 حصول على نتائج سنة ٢

ما دامت الاكثريه دون نسوي المطلوب فممكن بوجه هذه الاكثريه
 بالمره. بالصداقه. بالمعاضده. بالمال. بالناسه بالضغط بالحدود
 ونسب مع لاسول الكثره التي سمعا لقرى لثوبه الاصوات. البصوات
 العامة. صكوك شايخ عبد حاج منزل مال لا على القصبه. ونحن نرى في
 الولايات المتحدة كيف جعل اموات لارباب قروهاا وتصبح مثرهاا حقاا
 من الراسياله ونظامها. على حد وصهم. ونظم كبري تظيل اصوات

الجهاد. وسمعا من حاج حويدية لعداء شاسه الامم بكنه موافقه لامر ديني
 ودمعها بالمال. وعدعا بالصلاح. وبهم سببا. وعطس مطايعه. فبين
 في قصده. ومن حكم لنبأ من حبب م لان والامانه لادانه
 ليشق عليها حيقا. والشاكره ٩

في لامر طوره الزامه حكم حربه نسوي الذي لا يربط به
 عصان من ١٢ من سكار لامة احدهم ومع ذلك فبها بسط على
 سلطان كلهم من حرب نسوي. ونعدهم قدس على حد الترح
 وسهم احدهم على سبيل. والاصحاب الكثر منهم هم الذين يرسون
 لامة الزامه. ومن يذلي برون ذلك اكرم الراسياليه عزلاء
 و ذلك بدور به برون. حكمه لدمع على ان حكم الشعب بامع
 ببقية لبل كانوا صاوقين قصا له. حكم. ان كانو كادرج لاما
 نظام عدم على التكدس. نفعه سحر في الامه طوريه الروميه باسم
 الديمقراطية ويسمى من حصول على رون عقدي ودمي حريات فبنتج
 من حق لحكمه. بحدود من تاريخه لخدمه لديمه بل وبه من مدمماته
 وبصان بدمع على وقد عطف لخدمه من ان يخلص من قصاري
 لا يادكن الورس. وفي الولايات المتحدة بصلبه فله ان سالبه بالنسجه
 ولعب دورها في الناسه. بظني فله قاهر. سلطان القس. وحياء الدين
 سدا. وفي لامة لظوره بروسه بعد لروس موصل من قبحه الاولى
 من على ان بكنه قصاري ومن لآر بونس. وما بعد هم فهم من الدرجه
 قبالة ان لمعه. ولا حرقه بروسه بروسه. وعلى كل حال في
 مومره لدمع في الولايات المتحدة. حد تبني ومن القصاري من مواهي
 الدرجه الاولى. وبهم من درجات اخرى صافه ان لنبأ المصري من
 قبض والعود

ليس حرب نسوي في الولايات الزامه هو الذي بسط على
 حكم في ملاده بل وبشارته كل لاحرمه البوجه في التمدن التي بسط

كثيراً ما قامت سلطة من مصادر والمخالص لها واحد، والأمر عليه من أهل العلم وفلسفة ما يفتقر الآراء وتكون نتيجة

وبعض نظام يرى على الاستحباب ومساوئها من بين أمور
وسر، لأهم الب وقصود في يد من و تلك الدولة والحكماء حكمه
مما لا يترك على الاستحباب كفي لا يترك، وما هو بعض لمصالح
لا يفتقر نتائج الاستحباب ويترك فساداً في ذلك من جهة
الضمان في بعض المصالح بها لأمر، المستحق للسلطة حدود ودراسات
الضمانه من حيث ما يتركه عليه وقصر صلاحيات بعض
وتحكم الأمور، والحدود وما قبل هي طريقة في جعل الحكم السياسي
والتي هي في الحقيقة وما في ذلك من الأمور التي هي من
الاستحباب، وهذه الأكرية والأفنية وما يقتضيه هذه الحكيم
فمنه.

المبحث الثاني

كل ما نظام يرى على هذه الحدود صلاحه المستور، وليس
حالة وما يترك له الإله، وليس ملوك الحكم والحدود سلطة
في ذلك كله منها حيثما هو في غيرها، وما لا يترك من
عليها كفي ما منها اقتضاه بخلافه هو، كان من وضع نتائجها
م هو في غيرها م بخلافه من هذا من حيث هو في
عالم ما يترك من حيث هناك من رطل جمع بينها هو،
كان من حيث الأصل في هي طريقة وضع، وعالم أيضاً ما يكون كلاً
من وضع الشيء لها فالنظام والوضع على حد سواء، يستمرار لأجل
وهذا وفي مصالح المصلحة وحسب ما يتركه عاد ما يجب التمسك به أو
بدون ما يتركه كان به ما يتركه في ولا يتركه والمصالح ومن هذا
فالقوانين الوضعية فتبذلها بالسرور

ومن ناحية ثانية على أن الحكم الوضعية لا يوجد فيها أية تضاللات
سواء من فقدت السلطة فقد يحرم من غيرها، فما لا يترك من هناك ما يترك
المصالح السلطة من مائة ما حرمه من غيرها من ما لا يتركه أو فشي أو
فشي أو، ويحدد المصلحة فرائض السلطة فاعده لم، ومع ما يتركه
فمنه، وما لا يترك، ويحدد من غيرها لاحتياجه، ويحدد من (الله)
فمنه، والكنة، هي في كنهه أو كنهه بنعمه فله ما شاء، والمخرج

تكتب بعض الناس ما يريد أو يقولون الذين لا يقولون ما يريد
 وهي حيلة باطنية ورائحة بها ويكاد يكون مصداقها معنى حيلة السارق
 هذه حيلة لا كبرياء من قولها فلا خلاف أنه باطنية وبشرية
 باسم هذه الحيلة - حل رخصهم ولكن بشرط فيه من بعدهم صبر
 حسنا أو قد أو بعدهم خلافه عديم الأثر - قال الشاعر
 سئلوا بالكرم أو بكر كبرياء ولا يفتك أن الفضل شيئا باسم الكبرياء
 وأما الذين لا يولون ولا يولون للضعف

أنا لأمة السلفه مختلف من صفة من الأمم في رسمها و بعد
 حكمها وسببها الذي سر عليه هو ولا خلق من صفتها في نظم
 حياء قوم واجتهاد نظم وصفا وبحث كل نقطة فيها من أن يند الفهم
 حتى ينقل من الدنيا ويرحله صفة أو مع أهله سي كبر الضمير
 بعد في حياء ويركب سير طيافة من قضاء الفرد مع أخيه من
 أصناف حواشي الحياء والاجتهاد والاقتصاد وناها هو من حداد
 وضعت ذلك هو.

- ١ - بعد عن الأعداء والعداوات بحياء فرد أو حياء أو قد
- ٢ - نظم أو نظم أو قد أو قد أو قد أو قد أو قد أو قد
- ٣ - ناس لا يحسن عدل من أو قد
- ٤ - وجد لا خلاف ولا مافض به

١ - صانع البشر لأن الذي خلق خلقهم بطبيعتهم في علم
 فبقية هو الذي أول لهم ما يصلح لهم فهو خير شوقهم العلم
 بمفهومهم فكلهم بطبيعتهم قرحهم من لا يصلح لهم من أول
 الله لأن يكون من وضع مخلوقين فجميعهم بضاعتهم المتعارفين
 بمصالحهم فبأنهم - فبأنهم وسببهم حيث كل نظام مختلف من آخر
 وبما قصد ويحق مع الذي صانع أو مع الذي صانع فلهذا

٢ - متقابل منهم كل جانب بغير الخداسة ولا حياء من جانب
 بطون هي - من الخلق كالباء القاسم على ركبتين فهو رخصة كذا لا خجل الباء
 بل هو رخصة به من حذار بطون هي من فهو وبما لا يخلو فهو غير بطون
 في يصنع باسم له البعد ويحكم ذلك على يصنع وأثر على
 لأعضاء ومع ترسي يصل الأمر في البعد وهو أساسها

يربط لا يترك ليعمل من جانب واحد لا فكل من يكون
 بعد الله وبعد الله بعدا بطونها لأخره لا طاعتها الدين والدين
 للبا - لأخره ولا يخلو بعد من بعدى وذلك من صياحي و
 فكل من فكل من خطا من مع من صفاة وفي الطمان صفاة ما
 بعد من بفضله في شوي على صفاة به در صفاة والصفة بصفها في اسم
 حياء به صفاة صفاة ما - بعد بها بصفة و حياء الإسم صفاة
 والسمي على لسان صفاة و حياء في سئل له صفاة و صفاة له علم صفاة
 وكل من سوء كان حياء به اقتصاديا م دريا صفاة ما دام يفسد
 فيه الإصلاح والبطانة

١ - كذا ما دام نظم صفاة و صفاة أن القرائ من صفاة الله
 أو ما قد من - وبالحكام حيث يصنع هي م سرب صفاة لا
 ولا بعد في صفاة فقط وإذا بعد من صفاة والقبيل باحكامها كذا
 بوم من أن بعد صفاة وير ما بكونه وما يامر به ليس من صفاة أو ما
 بطل من صفاة أن صفاة أو صفاة بوم صفاة شديد القوي - فصفه
 وكونه صفاة و صفاة بطنى و صفاة صفاة كان بوم صفاة صفاة
 صفاة الأصا من صفاة أو الأصا صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة
 صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة
 صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة صفاة

(١) حياء القبح الألف ٣٥

من قصد ما دم لا يملك سلطة. وصاحب سلطة هو المرسوم الأول.
 كما لا يجوز من السؤال من لم يملك ويصدر

ويؤيد المسلم أن يفصله ركن أساسي من الإسلام. وبسبب وجوده في
 الإسلام فإن إقامته المأمور به من الحكم الإسلامي وليس وجوده في
 حكم الإسلامي إن الحكم الإسلامي هو مطلق مهيج للإسلام في
 الإجماع. ولا يفصله. والسماح. وفصله مع مطلق مخرج وإعلاء مع
 لا أحد. وما يربط على ذلك من نظم وموتس ومساعدات وسماح. واما
 الحدود. وسبب استلزام الحكم وإن القام أي حالة منها كان مهيأ لا
 يعني مطلق الإسلام وإن أعمال في حالة منها كان صعب يعني الإسراع
 بالنظام. وليس به وهذا يعني عدم مطلق مهيج للإسلام. فالتسليم على
 يكون كاملاً

١٥١ الشريعة والاستنباط

إن دلالة الشريعة بمرجع لا يصح لجاد غيره لأنه من عند الله. والله
 الذي ظهر بشر هو الذي كما مطلق هم. فأنزلهم كما يوافق حوائجهم
 وهذا الترخيص أو القسام نأت لا يتغير مع الزمن ولا يتبدل حسب المكان.
 حسب منه من الاستنباط ما يستخرج مع كل عصر ولي كل مقته. ولا كان
 من عند الله فهو لم يوضع معاً لمصالح أو أهواء. ولم يشرع حسب أعرجة
 بين البشر وما يصير من مروات. كما لم يختلف حسب الثبات ولا ما كان.
 وقد الفرق القوسي بين وبين القوانين الوضعية التي صاغتها البشرية على
 اختلاف مصورها وتطورها. إذ كانت برسط يرعاب وتصميمها وإعلاءهم لها
 م يثبت إن يظهر فيها الصور. وينتج الفساد فيسرع الآخرين تنقدها
 ويصلون على العالمها. ووضع قوانين غيرها. ويبدعون ما فيها لمصالح.
 ولكن م يثبت أنه تغير بمرورهم. لأن كتاب تنقل ومصالحهم فقط. فإذا
 ما انتهوا انتهت صلاحيتها معهم. وهكذا هو الزمن

إن كل تطور للتشريع الإسلامي فيه خروج على الدين فلم حينئذ
 على مرمده من الأمر فاصحها ولا نسخ الله. الذين لا يطيعون. وكل
 حكم يصح ما أمر الله كثر وصفي وخلق وعظم. فلو أنزلت بسبب الكتاب
 بأمر مضاف لما بين بدنه من الكتاب ومهمه عليه فالحكم بينهم كما أمر

له ولا منع هؤلاء من جهاد من المؤمنين، فكل من سخطكم منكم سرعه
 وصداها ولو شاء الله لكانت أمه واحدة ولكن لسنك في ما نزل
 فاستمر الخيرات في ذلك مرجعكم جميعاً لئن كنتم فيه محذورين
 وإن استكم بهم في امر الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يضرنكم من
 بعض ما امر الله أن لا تكونوا له ولو لاكم في يوم الله أن ينصهم بعض
 دينهم، وإن كنتم من الناس الذين لم يكن لهم إيمان من
 أحسن من الله حكماً بل هم يهتدون ﴿١﴾

لقد بعث الله لكل قوم رسولاً به سرعه بحكم ما بين قوم
 أرسل محمد من صلاته عليه فصل الصلاة والسلام للناس كافة فكانت
 رسالته حاملة الرسالات وشاملة لها، وفي الوقت نفسه ماسحة لها فكان رسول
 الله ﷺ، حام الأسماء وشاكت حاققه الرسالات فبعض ما يفتح بشر
 في ما بينهم وبما في قلوبهم وبطوعهم ورضاهم، وبعد ما هو كائن
 ﴿سرعه لكم من الدين ما وصي به موسى وهاري أوصا نبيك وما وصي به
 إبراهيم وموسى وهيسى إن أنعم الله على نبيه ولا تعرفوا فيه، كثر على
 المشركين ما تدعوههم إليه، الله يجزي الله عن بشاء ويهدي إليه من
 يبيد﴾ ﴿٢﴾

وكان يوم كل رسول طومون عقيدته بما امر الله به من سرعه، كل
 مخلوق بعد كرم ﴿إن أرموا فتوة فيها هدى وبور عكسها بها السجون
 الذين أسفروا بدين هادو وفو كايو والأحضر ما استعظم من كتاب
 الله وكايو فيه شهداء، فلا عشا قاصر واحشون ولا عسروا ما ياتي لنا
 قبلنا ومن لم يحكم بما امر الله فاولئك هم الفاكرون، دكنا عليهم فيها
 أن ينصن بالنفس وطعن بالنفس والألف بالالف والألف بالالف والناس
 بالناس والمخروج قصاص، فمن صدق به فهو كفارة له، ومن لم يحكم بما

١ سورة المائدة الآية ٤٨
 ٢ سورة النور الآية ١٠

أمر الله فاولئك هم الظالمون وقبيل على أن هم يحيى من حرم مصداق
 لما بين يديه من الدين، وبه الأكل في هدى وبور ومصداق لما بين يديه
 من الفقه ووجهه لتعصبي ولينكم أهل الأكل ما امر الله
 به ومن لم يحكم بما امر الله فاولئك هم الفاكرون ﴿٣﴾ ولا تأسوا
 بماله الإسلام باسمه لما فيها فقد أسهى حكمها ما فيها، ن كانت
 ساملة له، وبقر الناس بالنظام الإسلامي والحكم في امر الله في الدين وما
 دعي الله به في حذره وموته محمد بن عبد الله عليه الصلاة والسلام

ولا كانت ماله الإسلام بما في حذره وبقرها فكلان لا
 بد من أن يكون فيها من دونه ما يسطعها ما يأس كل ما يستحق
 في حذره من عباد وعباد وعباد، وهذا ما يستحقه ويجهده فيه
 أهل العلم وهم من مع طه حذره د كثر ما سجد من مكرم
 موحدة من أهل من الضرورة، ن خطي هل علم بهم فيه كائنات
 في حقل كبريات موحدة، ولهم على وسائل العمل، وعرفي مجال
 منسب من بلاد كثر في بلاد المنهج وقصة حيو بالبر و
 فؤاد ردة في الرسول ووفد لام منهم بفضله الذين يستطعون منهم ﴿٤﴾

وما دمر نظام الإسلام من حذره فهو واحد لا اختلاف فيه ولا
 منافس به نظام حكامل بد من الضرورة بفضله كاملاً ولكن، احدا
 حردا وبركا سر لأصح هاتك حلال وقطع فيه بعض من مادم
 بكل حصه حصا بعض بعض خيفة أو الإهداء ن هاتك حلال فيه،
 ولا يصلح في كل حرد به ﴿أولا يهدرون قمران، ولو كان من حرد غير
 الله يهدو به حلال كرم﴾ د لا بد من تطبيق منهج لاسلامي
 فائلا في سعة الفرة وسر بارهاج فيها، اما لأحد حرد العادة

١ سورة المائدة الآية ٤٨
 ٢ سورة المائدة الآية ٤٨
 ٣ سورة المائدة الآية ٤٨

ويزنث امور احياء الاقتصاديه والاقتصاديه أو الفصل فهو مخالف
 لأمر الله، وفيه كفر صريح وهذا ما يظه كثر من الناس صحيحا بل
 وحتى بعض المسؤولين يقولون بما يودي فسادا، يودي الفتن، ويهدم
 لها، ويقيم حدودا وقد ينقض النظام الإسلامي اهود لأفول أن النظام
 الإسلامي متكامل لا يمكن حذف الجانب الاقتصادي وترك شؤون غير
 فالإسلام صانعة النظام لا يمكن الفصل بينها، كما لا يمكن إغناء حدود فقط
 - مع أمثلتها - والإدعاء بتطبيق الإسلام لا بد من تطبيقه متكامل
 كيف نعلم عدم الرضا والاحتياط بوجوده وقصوره، والفرح بسره " قد
 نعلم عدم شرفه والفرح بالشرع باسم الله " كيف نعلم عدم الشرف على
 المظهر لأخذه القليل والسيطرة ببيع بأموال الناس " كيف نعلم عدم
 والنظام مرتبط مع الشرف و "عرب" وهذه أمثلة على جوانب متباينة
 واقتصادية وإدارية

إذن في النظام الإسلامي شرح الله هو الفهم، ويشتغل أهل العلم
 أحكام ما يجد في حياة البشر، وتكون لجنة من أهل قلم تأخذ لأحكام
 ودراسته اقتصاديا مستجدة

١١٦ الترف

نور الإله عندما جعل لنا هذا بظن مجده وسبحي حاشا لنصل إليه
 وسبح مجدنا في عينيها لتحققها، وقد يكون لأحد في مادته دون غاية
 كالمحول الذين يطلبون من متابعهم يسعون ويهتدون، ويحصلون على النعام
 الكثير، ويقتنون بصلوات في ترويض ما يطلبون، يهدون الإحضار والبأس،
 ويهتدون الربيع والفرح، ويهدمون الفقد، ويريدون نعام كي يقطعوا على
 صدمهم كل وسيلة لتتميمهم والمقلوبه، وقد ما يُحذر العدو على الضرار
 أو الإسلام وحرر الفهود، واستودقوه عبر أنهم لم يتمكّنوا من
 لا يدر ما نأخرهم المصاري ووجودهم وسط الله ذات حصارية فاعلموا
 قبيحتها، وفأبوا فيها، وأصبحوا جزءا منها

وقد يكون لأحد في مادته سوء، ككاتب ممنوع، أم دفاعاً أم
 سبباً في وجود فعل لما يحرص إليه كما هي الحال في دول أوروبا التي
 كات كل دولة تحاول أن تلعب في وجه معتقدات الناس، وتحاول
 لانتصار عليها كي يبدلها أو يسيطر على رسالتها، أو كما هي حال الدول
 الصعبة التي يكون أزميتها محنة من قبل غيرها ويريد التخلص من رينكة
 الاحتلال فندم ما في رينكة للحصول على الإسلام

ما الإله نفسه عقد بربوبه بعبادتها وأطلق يد مدعو إلى الله، وبشهر
 الإسلام، ومنح الفداء للنساء على الظلم وأخرج الناس من الظلمات إلى

وإن عطيا اعمامها مكثف ولؤوسها فتارة فقال مكارميا: يا أحمركا
 عجم يا سالفاني؟ فقال بلى فقال ككتاب عيسى جبريل، سبحانه في
 دير كل صلاة عشرا، ومحمدان عشرا، ويكران عشر واد وها في
 غراميكما فسحا ملاتا وبلاتين، واحدا ثلاثا وبلاتين وكسر رعدا وبلاتين
 قال عواذ ما يركنهن سد عيسى رسول ط فقال له من تكلم ولا
 لغة صلي؟ فقال طابكم الله يا هل قري، ولا بق صلي الله
 جبر لا يرضي أن يخطي أحد قاس الله، الله طاعة صلي الله عوا
 رضي سيد هذه الأمة خادما

يطلب الإسلام للهرة لقم أن يعمل سنته، ويشهد من دلت فع
 اهتمام رضي الله عنه، رضي رسول الله، عليه السلام، قال: ما كل أحد طعان
 له خير من أن يأتك من عمل يده، وإن شي الله عاود، عليه السلام
 كان لا يأكل إلا من عمل يده، رضي عروء من الربر عان قال
 فائده رضي الله عنها، كان مصعب ومزيد الله، عليه السلام فقال مصوم
 وكان هم الروح فعلى هم له عسنة، وإن كذا لا بد من عدم
 نسب من الأصناف فقد طالب لإسلام كعادتهم وعدم تكلمهم ما لا
 يطعمون وليطعموا ما بكل سيد ونشر مما ينس عن نمرود
 رضي الله عنه قال: نصيب ما فر بالردة وعنه عنه وعنى هلامه سيد
 قاله من ذلك، فقال في نائب رجلا عسرة مأمة، فقال في النبي
عليه السلام ما عر أميرة مأمة من أمرؤ فيك جاهلية حواكم حواكم
 حملهم الله لعب أهدكم فس كان حواء كعب يده فطعمه ما بكل
 وليسا ما ينس ولا يكلمهم ما ينسهم عار كفسهم عايرهم

الطهارة التي في لاس بعد من قاتل
 ١٠٠٠ عواذ عواذ في باب فوج والاس
 ١٠٠١ عواذ عواذ في باب فوج
 ١٠٠٢ عواذ عواذ في باب فوج

وقد حل لإسلام الإيمان من على حد وساعد فاصحاب الزوا من
 المسلمين يلقون حواكم في سبل الله فلا تكلم من عدهم الزوا ولا
 يحاور عواذ بعوهم عواذ فاق عواذ من عواذ وعواذ الزوا من
 عرف عواذ من عواذ من عواذ عواذ وعواذ الزوا من عواذ
 وعواذ الزوا من عواذ وعواذ من عواذ وعواذ الزوا من عواذ
 عواذ قال من عواذ رسول الله عليه السلام ومن الزوا من عواذ
 عواذ

كان أبو بكر رضي الله عنه معروف بسجادة وثبت في
 عواذ عواذ من عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 وكان مشهور لائل عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ

قال عبد الرحمن من عواذ رضي الله عنه، شهدته رسول الله
عليه السلام وعواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 في سبل عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ
 عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ عواذ

(١) عواذ من عواذ
 (٢) عواذ من عواذ

١٠٠٠ عواذ عواذ في باب فوج والاس
 (١) عواذ عواذ في باب فوج

أبى. فقال إن الناس قد اجتمعوا في المسجد ولهم حق لا يظلمون
 الناس يحضرون على من في المسجد فادوا علي والقرية وطلعه سعد
 أبي وقاص، فابا لكدت إذ جاء عباد وعليه ثلثة عشر. قد مع
 وأبى، فقال إمامنا علي؟ إمامنا طلحة؟ إمامنا قيس؟ إمامنا سعد؟
 قالوا نعم. قال فإني أشهدك بالله الذي لا إله إلا هو، انتم
 رسول الله. **عنه** قال من يبايع مرءى في فلان عمر الله؟ فاستجاب
 كثير من القوم أو عده وحشرين القوم. فأتى قيس **عنه** فاجتمع
 فقال سخط في مسجدنا وأجره لك؟ قالوا اللهم نعم. قال أشهدك
 الذي لا إله إلا هو، انتم رسول الله. **عنه** قال من يبايع
 أرومة عمر الله؟ فاجتمع بكثا وكثا. فأتى رسول الله **عنه** فاجتمع
 قد اجتمع بكثا وكثا، فقال أجعلها سقاية للمسلمين وأجره لك؟ قال
 اللهم نعم. قال أشهدك بالله الذي لا إله إلا هو انتم رسول الله
عنه نظر في وجه القوم فقال من يبايع هؤلاء عمر الله؟ فاجتمع
 جيش القسرة - فاجتمعهم حتى لم يبقوا عظاما. ولا خطباء قالوا اللهم
 نعم قال اللهم شهد. اللهم شهد. اللهم شهد.

وعن البرقي قال: سمعت من عرف على عهد رسول الله **عنه**
 شعر ماله راحة آلاف، ثم تصدق بأربع ألف دينار وحل من حسابه
 خمس إلى سئل الله، ثم حل على حسابه كله في سئل الله وكان عامه
 ماله من التجارة والفاة وعن البرقي قال: سمعت من عرف على عهد رسول الله
 أربعا له من جهاب بأربعين ألف دينار لنفسه في غرة من ربه. ولي
 لها جرس وأصحابه مائة و...

واسم هذا الشيخ بغيره من المؤمنين فسادوا لأنهم يحضرون القوم

- ١) حرمه مناسي في باب الجهاد
- ٢) حرمه مناسي في باب الجهاد
- ٣) حرمه مناسي في باب الجهاد

ويحرمون معه ذلك، وسواء واحد رجال ضد ذلك، م لا فإن أسود في
 صحابة رسول الله **عنه** - وهم الذين هموا الإسلام وطلوه صلا
 وطوكا

بذهب الامون على الدولة الإسلامية نام الموححات لأولى في عهد
 عمر وهذان رضي الله عنهما. وكان إعلان قوة في القوس عام مؤثر في
 الاموال في حرس إسلامي ضد في حرق غير وحرق في لوجوه
 فيسوره. ووجه الموححات في دحر عهد جهاب رضي الله عنه.
 ووجه معها مدق الاموال وم خصم سي في طبعه ليس وعاد
 الموححات في عهد الدولة من عهد خلف بعد ان منصرف لأوضاع
 الدولة. وعاد معها مدق الاموال والساد وكل من أصبح من أم حله
 الأولى. وأمر هذه الاموال بغير طبعه حاكم مع التنازل لخصف
 الذي حدث في عهد لم حقه بانه في قصده ومع ذلك لم يقدو
 الآثار على هذه العامة

وحاصل الدولة قصاصه وم عهد في عرف في اوان عهد الدولة
 العهد الذي منه اوسل حياء لاسلام لسطه ومشدد بوقصه
 الموححات بانها وحرف الناس ان حياء طامه وظهور الدربلات
 نتيجة لحرق الخلافة، وركى الشكل إلى الأرض، وحده في الرجة.
 وبعد ظهر بواذر طرف عاصرت لاسي وكثر قصاص. وبعد
 حوي في الفصور. وبعد لاسه المصحة، وأطن على هذا
 خضرة، وأحدثت الألة نزع في المافوق

وحلب الرشح من قصاصات في حوي قصر في القصر في المروغ
 والسام. وكثيرا بعدد الذين حلق حكاك حيون جاء حشها قصصه
 والقضاء وسادهم على الارائك مع سائهم وخوري بكد القائل في نظي
 الشخص المبحرقة. ومبده في قلال في ربه. قد باع من المخذ، القائل
 يستمر ولا باخذ. ويشي لمره حيو. في معه لحمد، وتور كدالك

الفرقة ما يرى ولا يملك من الأمر شيئاً فلا يصل منه، وهو في قوله
 السبب بداره فطش وعلمه خبر، ومن هذا الشاهد من
 أصحاب الأعراس والذين يفترون في حق الله، فلهذا ما يروى في بعض
 ما جعلنا من الله من كنهه لا نكشفه ولا نكشفه فيها في سبيل
 المحسن والمال فلهذا في سبيلها ما جعلنا من كنهه المحرمين
 الذين لا يروى عنهم في بعض ما يلاحظ لا يملك ولا يملك

وذهب قوم من أصحاب الأئمة فذهب أصحاب الأئمة فذهب
 انقلها لا حذر الصبيح به حذر ما صار به فيهم فلهذا حذرهم
 فكيف من حذرهم وما كان يروى في سبيل محرمها حذر
 معون عرس فيها ما صار به فلهذا حذرهم في حذرهم في سبيل
 حق سبيل عليها فلهذا حذرهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 وبسطهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 حقيقة حذراً من أن تحركها فتتضرع

وصح فلهذا حذرهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم

١ - آخرى حذراً من أن تحركها فتتضرع
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم

٢ - آخرى حذرهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم

٣ - حذرهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم

انهم يصرح بالعلم في الواقع ان هناك برائة من كل طرف فلا
 في ذلك ايضاً ونشر القديسات في بلاد الاعداء

١ - بعض اعداء الاعداء من اليهود والمسيحيين من السطوة، والعداء
 من الاعداء وبلاد الاسلح، وحذرهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم

ولا كان يروى في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم
 في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم في سبيلهم

١٧١ الحصار

من أن يطلق المدافع لمروره الشهية دون رادع ، وكل يسي ما يعتقد
حصاره أما الإسلام فقد وضع لكل حدة بعض حدوده ونكث في السابح
الاحتياطه ببعض المصالح صحاحاً ، وسودي قدره في الحب كاستلا
لأحصاره دون من تاج القعدة التي برسمها لاساعده حور حاتم من
حصار دسبنا منهم بها ، ومن هذه القصة يدفع حرق في العمل والشاط
فما لظهور وحول القدم وتكون حصاره

ولا كانت هناك عقائد اعتقه الناس في نظرها في الحياه ، وإن مهمة
فكر في الحياه وفي سعادته الناس اعطى تلك هناك حصاراً معتقه

ولا كان الإسلام حد الانبساط مستحق في الأخرى كان عليه أن يحرر
بإعمارها من الضاء ويؤدي مهمته التي سطت به حق الإله ، وبعد
الإسلام لإنسان مدونه من دلت في الحب حام النظام وفي الأخرى هام
التي الذي مستحقه في الأخرى ، وكل له القيام بده مهمته ، وسحر به
ما في السموات وما في الأرض ، وقبح عليه بحبه ظاهرة رباطه لد لفتد
كان على الإنسان تقام بالعقل في الأرض ، وأحباء لغوبه بها ، واستغلال
ما له الأخرى من حسن استغلال ، ومن هنا كانت الحصار الزرع وما بينهما
في كل ما يتعلق بالأرض وكل ما يرتبط بها من وسائل الاقتصاد من
صناعة وتجارة ، ومن مواصلات ، وكانت الدولة هي مسؤولة عن سبل
الناس ، ونامين مصالحهم وحامه ميرهم وهم منهم ، وبعل هذا حر ما بقي
من نار حصاره للإسلامية أو كانت الدولة هي مساهمة كل
كبيرهم بقرعة بناء يداوي إليه الساعر ويحصل فيه على الطعام ،
والسراب ، والدم ، وكل وسائل فرجه بلا مقابل ، بل ويقدم برحلته
المنع في بناء مجاور لباء الأوب ، ويخصص للرد حل وكاتب ساعده
عده يسي بالمرحلة أي ساعده ما يظلمه المسافر برحلته يوماً واحداً
وحرصه هذه الأجر لها بعد باسم ، الخانات ، سه إلى الأمير الذي
يطلق فيه سم (خا) ودلت في عهد الفار والإنترك ولا يزال الكثير

الحصارة هي تطور الوسائل المنظمة في تحصيل خدمة الإنسان
ورعايته ، ويختلف حصاره باختلاف نظر هذه الوسائل وباختلاف مفهوم
خدمة الإنسان ، فللمدنيون يسود الآلات هي وسيلة التطور وحدها
ويعدون طلب الملائات ، والحصول على قهوات ، ونامين فصالح حياه
وساء لها ، وحس الشهرة تقع كلها ضمن خدمه فكر حصن البشر
الطرق التي يحصلون بها عليها ، وبسبح عنها من نتائج حياه في
أخرى ذلك إلى تدبير جميع كامل أو قبل فدادينه حمداً في تفسد
فيحدون الوسائل البرية والمادية هي المحال لتطور ولا يجد لمانه دور
لأولى وحسبون القصة التشريعية لتتطور على القدرات هي وحدها التي
تتيح صير خدمه الإنسان مع قطر إلى سلامة المنتج والمنتج لاسباب
الصحة ، والوسائل مع قريته هي من الأمور التي تضر
بالمنتج وتفتك به ، وتقصي حل ما أقام من تقدم وتطور لوسائل
ولهم بالتالي ما بقي من حصاره

أي تطور الوسائل هو من نتائج تطور الناس للحياه وسبل مهمتهم
بها وهذا ما تقدمه القصة بالعقائد المادية سم لتفرد أن يصراف ما
يملك من وسائل تناسبها وحسب مراد دون النظر إلى النتائج أو سمح
للمحتاج أن يحضر الفرد قصر مدته مع كامل شخصيته ، وإن كان له

منها حتى حد قبيح على حال يوسر ووجاه رمة ووجاه لبح
 ووجاه و القوم ووجاه مسكون ووجاه تبجيد ووجاه طبع
 ووجاه كتع هذا على شقوق الرشيد في مثل بئر مدر بال
 ووجاه القديس فوجاه متلكا بؤس فرجه القصاصين والقصاصين
 طافين لأعلى منها بقاصين ووجاه لمره على ولكن لا على ر سفي
 لساغر في عده ووجاه كبر من ثلاثة نام والشاوب كان مهدي
 القديس لا يربها ووجاه بالاسم لأن بيته ووجاه ووجاه من رمة
 إلا رليها عده منها مثل ووجاه القديس في القاهر ووجاه القاصدي
 ووجاه وغيره على ووجاه القديس بالاسم ووجاه في كبر من رمة
 في كتاب في بعض القديس ووجاه بالاسم ووجاه عده ووجاه عده
 إذ عرفت ووجاه القديس ووجاه القديس ووجاه القديس

ولما كان الإسلام به بالاسم بالاسم بالاسم بالاسم بالاسم
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه

أن من الناس القاصدي عده عده عده عده عده عده عده عده
 أو عده من عده ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 أو عده ووجاه القاصدي القاصدي ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 الأثر ووجاه القاصدي في القاصدي القاصدي في القاصدي
 ووجاه ووجاه القاصدي القاصدي ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه

ووجاه القاصدي القاصدي القاصدي القاصدي القاصدي

ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه

ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه

ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه
 ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه

ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه ووجاه

والدعوة الإسلامية مسوولة عن تأمين الفصل للأفراد، ورعاية حالات
الحبس والتضييق على بعض الفئات، الأفراد الذين يصعب عدو
الإسلام

و هم الاسلام بالعدل وعدم ظفر الى حبس الافراد بالعبودية فرد
عن جميع بغير امام القاصي ففرض له ان يخلص منه و ان لا يخلص
فرد في جميع، فقول ابو بكر رضي الله عنه ما في خلافة من لا
ولت عليكم اسبب لكم كذا فبالا احسنه عاصي الله من سب
القوماني .

وم يكلف لاسلام فرد حرق خانه، و در محله ها لا ستميت و در خانه
السحره في الامايل الساده و لاسراي كه محدث بعد منه لاه و لا ب
مشروعايه للذوقه إلا إذا كانت خدمه خانه بنال عنها الفرد انكدره
فيها صلحه للسلمى حتماً و لا يدر ضغوب سده الفصحى و منه
والباب الساعده و لا اصاحد الصحه حتى لا يحدت محمد و يطر الفرد
في سورده مع نظره الكرميه، أو إلى قنصه حظه، و ما حدث في
دريج مسلمه من هذا ثم يكنى إلا في الأيام الساعده يوم من الإسلام
بمصر من مفرس أساق

وطلب لاسلام اوي لاسر مالم صبح وهدم هيرق عي الر حيا وان كان
هد لاسمعي حيا لا ان صبح اوي لاسر صبح هم حل صبح في
هد واكثر سوليا في ذلك

ويؤيد هذا ما سجلته في كل المحاولات التي اضطررت اليها للاعلام بالامان
لطان له صبر ولا حرج ولا امر في اهتمامه. وليس هذا احسن الاعمال. واسمى
لاعطاء فكرة عامة، وهي التوضيح في

أ. ن. حصار = لاسلالة حصاره نسبه وهي تطلق على قومها من حصار بن المازن حنظلة بن ياء ولا بعدها حصارا وإنما عنهم وهو

١٠ - ان الحصار الاسلامي حصاره قائم على يد من يصعد من القدس
الاسلامية لهذا فهي مختلف تمام الاختلاف عما سلفها من سائر علوم
وعقود ، ولم يجد في حديث صلوة الا نام حربه لا في كمال
فكره بل بروحه الاوربي وتلاميذه من الغرب والشرق من ان
الحصار الاسلامي قد حصد ما كان عند الاغريق والرومان وسكان
الشرق والقدمى من علوم ومجرب كتابهم واصناف بها بعض
الحروب الموصلة ذلك في الاوربي قدس قد حصد تلك الحصاره
من بعض قوم قد ساء على نوح سلافهم القدامى ولم يكن لتسليمي
من فصل سائر قوم عند اوصافه الاوربي حصاره اسلافهم وبشرى
الهم وحرق اصبح - في بعض الاثر نوح من الاصل المبدء الى
حصار سائر الاغريق والرومان لضعفه دون النظر ان ما قدمه للتسليمي
وذلك في سبل دهم واقية ، والرومان على صحة قوله

بدن مخصوص الاسلامہ سے جس طرح انسان لکھتا ہے، وہی ہے،
وہاں پہلے نفس میں سمجھنا، وہاں پہلے فیضان میں سمجھنا، وہاں پہلے
ان کی طبیعت کی حالت کو سمجھنا، ان کی طبیعت کی حالت کو سمجھنا، وہاں پہلے
ان کی طبیعت کی حالت کو سمجھنا، وہاں پہلے فیضان میں سمجھنا، وہاں پہلے
ان کی طبیعت کی حالت کو سمجھنا، وہاں پہلے فیضان میں سمجھنا، وہاں پہلے

٢ - ان شعاره الاسلامي قد بلغ اوجها انما رسول الله ﷺ ،
وحلفائه الراشدين رضي الله عنهم اي من عام ١ - ٢١ هـ حيث عاش
الناس في هذه الايام في سيطرة نامة ورجاء . وكانوا كالحمد فراحند إذ
استكن مع هذه نداهي له حاتم القدي مالمير وخصي ، عل قرقم من
عدم وجد الآثار من بطن ابدية . وعدم وجود قنابلس والدر سياسة
والبحوث والفرجة التي يؤلفها القادبون الحكاه الأولى ، لأن المسلمين الذين
عاشروا في بطن ابدية كانوا يسمون في حراسه نسي واهل مكتب من هذا
كله حيث كان يملكون قبره كل اهلهم اذ هي شاء الأول القدي بالمزم

جهاد فريضة من فرائض الإسلام، قائمة إلى يوم الدين، وحل
المسلمين ما يقوموا بها لكي يؤدوا دورهم الذي أنيط بهم عند أن استشهد
الله الإنسان في الأرض، ولا يتوقف الجهاد إلا أن يتم الإسلام إلا من
ويسود السلام والانس والطمأنينة، أو يستفي الحياة، وهو اعنى مراد
الأعمال حيث يقول **عليه السلام** : رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة
مقامه الجهاد. ويقول من أهمه أهدافه في سبيل الله حرمه الله على
النار، ويقول : جبال لا تعجزها فتنة هي كتبت من حبه الله. وهي
ماتة تحرس في سبيل الله، ويقول : حرس الله في سبيل الله أفضل من
ألف ليلة يُقام ليها ويُنصاف غيرها. وأجابه آخرى كثيرة يدل على
مرتبة الجهاد، وعظمة عباد

١ - ان بعد ان في الارض ولا يشرك به شئ، ومن هنا كان قتال الكافرين امر واحد ما داموا لم يعصوا الله وحده يشقون معان ﴿لولا انفسهم لكانت فتنة الاشرار ما لا تحصى﴾ حيث وجدوا لهم وحدهم وحدهم وحضروهم واقعدوا لهم كل سر وسوء، لئلا يسيروا واقياموا الصلاة وانما امر كرامة فخلوا سيدهم، ان الله ظهور وحده ﴿١﴾ وعيداً لاهل البيت على برون الشرك من على وجه الارض انما اهل الكتاب اذ كانوا على عبادة

كتابهم على ما يحرمه الله، ويحرم يمشون الله ولا يسكنون به فإنه كسح
كتابهم على شرط أن يدفعوا الجزية عن يديهم ويحكموا عليهم، وإن لم يوافقوا
بالشرط الذي يطلبها منهم المسلمون، منها ألا يدلوا على عيوب مسلمي
ولا يبايعوه إلا بعد، ولا يبايعوه، معاني ما هو محرم على مسلمي كالحكم
على ما ويحرم حدودها الجاهلية، فهذا لا يكرهه على ترك دينهم، وهم
في دينهم مسلمي، ودينهم يقرن بمالي، ولا يكره له دين له من قرينه
من قسما من يكره بالظاهر، ويؤمن بالله فقد استغنى بالقرينة التي
لا يقصم الله، والله سبحانه وتعالى، وهذا يكره عدم الإكراه في الدين
ما لم تدس بهما في فتحه الإسلامي، أو سواها، ولا يكره به،
أما بـ واحد يكره يكرهه حتى يضر الإسلام أو دينه على
كتاب أو الهجرة

٢ - ن يفتح فطره من لأرض بكل صورة وأشكاله وعلى جسمه إذا
يقانون الطافير ويتحضرهم بها كتاب يفرق الله تعالى ﴿وما لكم لا
تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين
يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعلنا من عبيدك﴾ وبها
ويعمل في من تحدث صبرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين
كفروا يقاتلون في سبيل الظالمين، فقاتلوا أولياء الشيطان إلى كيد
الشیطان كان صمعا ﴿٢٠﴾

۳۔ ان پنج طووف کی وجہ سے وہ والدین ہمسویں سے قدم
انبار لا سلام، و عمریوں سے وہی و عوبہ اے رعایا ہم یگانہ لون
و ہجرتوں یاد، مسیح لہ و عرفہا قیاس، و قارہ سما وہی ما ہم
ہلیہ، مسیح ہم عدا ما احبار فقہہ فہی یزیدون ولا اکرہ فی الدین

شرط ان يكونوا من اهل الكتاب ومن يخلق يومئذ كافرين - كما ذكرنا - او يفسر

٤ - ان يُحافظ على المسلم من أن يثبت بعضهم بالدين فيفسد من غير تأديبه الزكاة مثلا او بعض شرائعه وقد فاقنا ابو بكر الصديق رضي الله عنه الدين اصغر من ذبيح في كفايه فصدقنا قبله في كشف غشاسي الناس . ٥ - وقد قال رسول الله ﷺ وأمرت ان اقاتل فينا من يشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله، فإن قلدها فصد على دعاءهم وامامهم الا حقها وحسابهم على الله، فقال ابو بكر رضي الله عنه (ان الزكاة من حقها، والله لا يسعني غيرها) كلامنا في ذلك

٥ - ان يُحافظ على نفسه بمعاذته على الكتاب والجنوس عز يفسد او بدفع غيره وعندها لا يجزيه معاذة نفسه ولا زاد من حوراب المسلمين

وفي كل هذه الاحالات يكون جهاد فرض كفايه اذا قام به بعضهم واستطاع بعض الضرر وتطهر على الامم - فقد نبه الله عليه واولاده بالتزوية، وفي ذلك كفايه ما لم يستطع الانتصار من غير الجهاد او جعل لاهلهم منهم او امدي على دينهم لتصلح احوالهم ففرض على كل مستطيع ان يقاتل في سبيل الله حتى يتحقق للمسلمين النصر

هذه غاية الجهاد التي يجب على المسلم ان يفسر لها في كل وقت بما وجد من نزول الجهاد اذ ما قدم احد هذه الخصال التي ذكرناها فائما، وحتى يكون في سبيل الله يجب الا يكون هناك غاية اخرى لئلا يتحول ويقتل لا يقاتل من الايمان إلا ما كان خلاصا له وليس هناك

(١) معاني الاسرار من ربه تعالى في تفسيره

من جهاد من اجل امر الله وخصه وجاهده وبعدهما سئل رسول الله ﷺ يوم في سبيل الله لرحم من يقاتل شخصه من اجل الله ام يقاتل من اجل الله فكانت كلمته يا ايها النبي ان يقاتل في سبيل الله

و يجب شرط حسن لاغلا فلهذا في جهاد من اجل امر الله وجاهده وبعدهما سئل رسول الله ﷺ يوم في سبيل الله لرحم من يقاتل شخصه من اجل الله ام يقاتل من اجل الله فكانت كلمته يا ايها النبي ان يقاتل في سبيل الله

و يجب شرط حسن لاغلا فلهذا في جهاد من اجل امر الله وجاهده وبعدهما سئل رسول الله ﷺ يوم في سبيل الله لرحم من يقاتل شخصه من اجل الله ام يقاتل من اجل الله فكانت كلمته يا ايها النبي ان يقاتل في سبيل الله

١ - سورة البقرة الآية ١٩٠

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٠

يكون مؤمنا هذه، وليس أي سائر الناس، ومما قد شهدوا، ثم
 وما قيل من أن من لم يستطيع أن يحده شهيد وهو لا يؤمن بالله
 ولا يحضر بالشهادة ولا لما ثبت البها من هذه

هذا هو جهاد في الإسلام حياته وترويضه، وثالثه انقاذ
 المسلمين بالجهاد ففتح امامهم الدنيا وسدوق الثغور طمع هذا
 وببذات في ظلال السلام وعرف القواء والطايبه واهل السموم
 الجهاد ويقاضون، ثمهم الأمم وحسب ذلك لهم ودينهم وسائر
 هذه الروح الايرانية

لقد فرم المسلمون في بداية الأمر وفعلت أراضيهم ولكن لم يملكون
 ويعلمون بالاستعلاء على عدوهم، ثمهم هم لأهلون ما كان مستورا
 وتوالت هذه الفرج وظهور القنطرة، وازدعت واية الجهاد فكثرت ثم
 انصروا بدين الله وطردوا الصليبيين من قضاةهم، واستأفروا قديسهم
 وديارهم

وفرم المسلمون ثانية امام القبول الا ان شعورهم ما زال بهم هم الأهلون
 ولا يد أنهم مصرون، فكانت فتنة من اسم القبول واسم دعاء
 للإسلام، وقابوا في المجتمع الذي يعيشون فيه، ولكنهم في المكان الذي
 كانوا فيه أكثرية ملأوا الأرض التي كانت طيبة السكان، فقد ملأوا هم
 الدعوة حتى في هذا اليوم الذي سمرت قد كتب فيه على أراضيهم ومن
 لها المصرية

ان المرحلة الثالثة لقد كانت غير عابثها، لقد شعر المسلمون بالضعف
 امام أعدائهم واحسوا أنهم دونهم وهذه هي المرحلة قد يفرح الحش في
 معركة ولكن سلب هذه إمكانية القتال، وحسب في جولة ولكن هذه
 الإمكانية بالاستعداد والحدوث في حولة ثانية، اما بعد جارت مصوباته،
 وشعر بالضعف والدول فقد حكم على نفسه بالهزيمة، وسكن على امته

بالروح عث مع خصم، قد حدث باله في امته في هذه معركة
 الأخيرة ومن دون خسائر، جاعة جهاد، وقبول الصغرى واليهود
 وفردس في هذه الفرج، وظهر، اراء ايرانية في هذه الموضوعات
 طغت معركة نظامها ومنصب القوي عليها وكسبي كلمة بانه
 تعطي صورة واقعا

بعد سحر فندون في اواخر الأخيرة بالضعف امام لأحباب و منهم
 و هم بالقوة و دورهم في العلم، ودورهم في حضارة و منهم كجاعة في العلم
 من عظامهم بصفه، هم وينفذون في مضار العلم، والظهور بالادهم
 حسب ردهم، هذه الاميرية هي التي حورت عفا القبول والكتاب يعرفند
 يكون في العلم دورهم، لكن بعد هذه تسيل للتطور، واما الأعداء من
 متاهل العلم دون ان يندهم في حياتهم لاجتماعه حتى يتعرف امام لاجتلاف
 من حيات لاجتماعه بصفه من فندنا ودون شعورنا بتفهم امامهم

لقد بدت حيات بعد أحداث في قري والمداس وتسبب على طريقهم
 في السهرت والاحتلاط وحملات مع جريونا على هذه من خرابات لا
 معارض مع الإسلام، ومع الأسف ان هذه لاجتكام تصير دائما من
 لحيته واصحاب تصدح من حق السوء وحيانا من جاعات يبدلون باسم
 الناس و هذه لهم اظهر بضعفهم وعدايتهم، وبشكل انه حيا
 يكون قد من خلف جهرة الاعلام في لا نظام غيرهم

ومما احدثه ان الاعلام قد اسر بالسف وانه لا بالقوة
 والأفرو ما سحر الإسلام هذه قصوره قوامه وحاوان لاهراسون فرد
 بان للإسلام و سحر بالضعف، وانه لا كراه في الدين واما سحلت
 القوة الا كرد فعل وللحفاظ على الإسلام، وبعدهم على نه
 احسن وسائل الدفاع للبقاء على الحياة

لقد بدت في هذه لاسلامه لا بد لها من قوة تحسبها وحقون دور

استطاعه، وسحر وسهرى، ومطاع، لتعلق المؤمنين من ديارهم
 يمكن يستعين إلا التفرع بالصبر على الأذى الحسى و الحرب الاقتصادية،
 والسياسة، والمصوبه، حتى يكتمل الاستعداد الاسلامي ويأتي أمر الله

ثم يمكن باستطاعه الدعوة في مكة قتال او المقاومة لانها لم تحت ذلك
 المحسوبه امركه إذ لم يكن اسلحها بعد قد روى غرب الكمانه كلفه
 بمحصوله مكره ولم يهتو بها ومصوبا بفتح ياءه ككلمهم من الصبر

وركا اذن المقاومة إلى القضاء على الدعوة هناك، وحصل من الله
 بعد مكاناً أمياً للدعوة يحيى وجاها من أهلى قريش، وبهم صبح
 الله في الأرض، وسعد لشع الدعوة تحت بكون ذلك المكان من
 لا شمع أو سطة لاطلاق، وبمكن وقتئذ الاستعداد مقاومة كل من يهدد
 له طريق الاسلام، انتقل إلى الطائف فرد وعرض نفسه على الناس بعد
 حيا تأييد عريش واضمراً حياً له انه اندس فوجهه اصحابه نحوها رعا
 اليها مهاجر وهناك تأسى لدونه الاسلامي الاول، وسد باب دعايتها
 وبهم اركابا، ولا بد من ان يعطهم مع عرش هدم يريد ان يطي
 له بسبب الاستعداد تامين الصبر عند الفناء من مكة والمدينة وهو لا بد
 واقع مع عند الفناء من الصبر، وقواعد الشوك وظلم القذاة في كل
 مكان على وجه الارض والتي تنفذ بفتح ياءه امام اخلاق الاسلام وساره
 متعدد من موصيه وعلمونه كنه في مهده، وهو لا بد واجه بها

ان الصبر يتوقف على مطاع منه مع الاستعداد، والاسلام
 العمل والبدوى، وعظم الصبر من الله في حاله صاب من هذه الحرب
 قد يفتد الصبر ويذهب بالآخر وأولى هذه الشطاط الاستعداد العام
 مدونا ومعدونا، مادنا بكل سلاح معروفه من قشر يوم مكره، وبكل
 مع الاسلحة المتكره يوم المعركة وبكل الامكانيات والمطاع موقره
 سربا من حيث اعتاد الله، والمطاع من حيث الله، ومصوبيا من حيث

صبري هدف من العنان وشائعه وبعاء جهته في حوس المطاعين وليس هناك
 من حد على وجه الارض أكثر مصوبه من الصبر الذين يعتمدون ان ثقل
 يهده في سبل الله حراؤها حبه عرضها لسيوف و لارض خالد يس لها
 من قده صبر على لأعداء وحسنه صبح الله في الأرض، وهذه مصوبه
 الارضه ندى الصبر بدنها صعب في مصوبه لأعداء ورعه في غوهم
 من حراي من عرضهم لخال مخالف وعبدو لهم ما استطعم من قوم ومن
 ما من عني برعون من عدو من وهدوكم وحرين من وهدوكم آ منسوسهم
 لا يعلمهم وما صعب من صبر في سبل سبل الحكم وانما لا
 بظهوره

ان الصبر يتوقف لا على لايه مستعد، فالاسلام من لا يصبر
 بالمعجرب من وجه، ولا شائعه فقط وين كل يحدث، ما على به
 البر والاسعد كما يستعد كل من قسر بقل مخالف، وان يرسد
 ان يتدبرون فان صلب الله هو قدي بذلك صبره ومطوسه
 صبره قد يرسد الاستعداد الكامل وبعد الله الله وبعد الاستعداد
 على من بعد فائده بلانكه يوم يصر مع الصبر واعظمهم المحبوبه
 الخافه للضرر فادامه وجل بها فائده في حبه وأحد بها، وبكها
 من خاف بعد ذلك وقت ذلك فقد بعد الصبر في كبر محاربههم
 لان لايهم صبر ما صبر به وفائده حسب امره، وبكده على الله
 فيها هم صبر الله في قاهر على ب برسل مطاعا واحد ب برسل لأرض
 - قدم هذه الاسلام صلبه به من صبر بظنها عليهم الله
 صبره ومع هذه بعد برن الاث بلانكه خاف مع الصبر باله
 بها في د حوب مطوسه ب بخصك ب بعدة ربكم تلاته لايه من
 ملكه صبر ب ب بصره رسد وبها لايه من عروهم قد يصدوك

١ - الصبر الاصل الاث ٩
 ٢ - صبر الاصل الاث ١٠

مستورب الصوفية التي اختلف بعضها بأفكارها فخلاحت معها وكانت
 بين واحد متكاسر وجاهل متقاصر لا يدري احدتها اين سير ؟ ولا حد
 كشف بوجه ؟ وبهي عديم ما كسر يحفظ خدم الاسلام ويبقى خدم نفسه.
 بصره الخس الحري وراءه أو حد للاده بسعد الخال ليس عليه
 ومن هذا دخلت الاساجد ان بعض الصوفية وجئت فكره خدمه بام
 النماز، ومن هذا انطلقت الصوفية

وان هذا الاسلام قد حططت لسمو الاسلام من الدخيل مادي
 الطائف، وهي لدرت الصوفية بطريقة من الطرق او دخلت فيها وسحب
 اليها، وان ما في المون بعض وهما قصدي ما سير في الامم و
 بعض تصرفاتهم ما يملأ على الربط بين القس

١ - تطبيق صحيح الله في الارض يات من الحكم على سبيل سلامه
 واقامه لحدود، واساطير السل الاقتصادية والاجتماعية والادارية من مخرج
 الاسلامي والقواعد الأساسية له

٢ - جهاد في سبيل الله مع الفكر، اقتصاد الناس، لا يفسر في
 المفاصل والشهوات، ولتطبيق منهج الله

من قام بهذه المنهج، وما بعد خلقه عاده وجوده، ومن قصر
 أو تنكّل عنها فقد أضلّ غاية وجوده وهدم حاضره فارجه من القصد
 طائفة من الناس الذي سدد له فيها الأثر وبناهي فهدم الله
 وصحبه أخربه في حياء لهجة طائفة الضمام والكسب والتسلسل
 وتطبيق الرضاب ولو كان منها الفساد في الارض

ومن واجب لهم ابداء قري والمصلحة والجمع والطاعة من غير
 قدر في حال قال رسول الله ﷺ: «الدين نصيحة الدين نصيحة
 الدين النصيحة له ولكانه ربه ولائيه صلح وعامهم» ومن

[١] انرجع سلم في الاثر

حانه من ان شبه قال دخلنا على حادة بين الصامت، وهو مريض قال
 دعنا في ﷺ، ولهم، فقال لها احدها حياء ان ناهيا على السمع
 والطاعة في حنطة، وكربها، وحسرتها، ويسمونها وقتره حياء، وان لا
 تنازع الامر فله الا ان يروا كفر موافقا عندكم من الله به يرحمهم

نفس عدد طبعه، وهو اول من كان له حيله كثير وقبيله عاصبه ولا
يصلح على هذه الناس الا ان كان فيهم واحد وعده لا يكون عدده
جاءه من الامر في العاصه وما عطفه عليه بعض العلم عددا لا
يكن الايمان على لاني واحد

ادعاه مدافعه في مصر من الإصرار على فصل للإسلام أمم حاربت
لإدارة جامعة لا بـ بعد من سها من قبل على مؤلفا لندري نولي - رجعة لك
- وكان نود عليها صعدا على سوي لك ^{مصر} في عربي لأهل م بكر
في استعجاب من صد صعد وكر بكر ^{مصر} في عدائك باحسار قيادة
حاجب على صعدا فخرج بشر من سجد رسمي صعدا به - متبعة في صعدا
صا نمر ونكرم عد رسمي صعدا لأفروح ورد ولم ينظر فيه لا له من
هو صعد ونازع ^{مصر} بكر صعدا في صي الله صعدا ولما نولي م بكر
صبي صعدا لا بكر في استعجاب من قبل صعدا وكر بكر صعدا صعدا
من صعد صعد وفاته صعد من ^{مصر} الخطاب - صبي لك صعدا صعدا صعدا ولما
طعن صعد صبي لك صعدا بكر من يقوم مقامه فاحترق نفسا من صعد
صحاب صعدا ^{مصر} لندري لا بـ صول لك ^{مصر} وهو صعدا صعدا
وطلب صعدا - صعدا و من صعدا صعدا في صعدا ثلاثة أيام لا
يندوب وقال صعدا صعدا في صعدا في صعدا بكر صعدا صعدا
قال م صعدا م بكر صعدا صعدا صعدا صعدا صعدا صعدا
صعدا و صعدا صعدا في صعدا صعدا صعدا صعدا صعدا صعدا

[illegible]

(٢١) القيادة

الغداة مركز الوحدة وجميع القطر - - - مررت لأمر مصفى
بعضه، وأخطت المدن من جميع تحت لا يلقى حياض على أخرى، - - - سقط
أرد على الجاهل ولا يصبر حياضه ثم دلى بوضعه فديده يتحجب - - - سقط
من مسانها فصعب معادله وشره من حربه - - - الصادق على شعبه انتم
الذي لا يصح اضلال لأمر ان يروح على حظه، في وقت مضى قد عصفه
العاصفون في رحانه ألكا، ولا يصح - - - يتكش من حجب الذي جعلت
به فغشيت تخطه لي تحقيق هدفها فترسمه له

هذا كتاب لقصص السري في احدى مركبته وحدثه المذبح في عهد
الأمير والتمنيان في سنة ١٠٠٠ م في كاهن يانز في حوض الأعصاب
التيك الذي يورج قدم السري في احدى كاهن كاهن وسمى ما حدثه
ليصفه في الحياة السرية وهي كالتالي في لا بد من فائد وحدث
بعض مبرها وبوجه حركتها. ولو بعد فائدة لا حيل السري وحدث
الامر حتى يسيطر حدها على الآخر أو يطمح. ولا كانت السيطرة غير
مشوية والطمان مرفوعة فلا بد من حصار فائد واحد من ليد به كثر لا
يتم الكتاب الطمان ولا مبرحي السيطرة. حال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
كان ملائكة في سفر فلهذا حدهم في حده من كان المحدث ليلته. وهو

١٠٠ ٢٠٠ ٣٠٠ ٤٠٠ ٥٠٠ ٦٠٠ ٧٠٠ ٨٠٠ ٩٠٠ ١٠٠٠

و احسنه فيه كمال لا مخرج من شيعته فيكون حيا أمرا به في جميع جهات
بصحة ان يكون لا مخرج له من شيعته فيكون حيا أمرا به في جميع جهات

ولي العباد الاسلام لا يوجد فداء جماعة - فما حق من ادعاه
 يوجد نائب للقائه. ويذكر هذا بعض الناس من الناس
 مكانه من يقوم مقامه وقد رتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه طريقتي
 خروجي وبخارجي المذهب بمن اصاب من قبله هذا. وفي كل مرة يصح
 اصحابه وعامة ما يكون هم الذي يصح في ليرة الشريعة بعد طاعت
 الله صلى الله عليه وسلم سعة وعشرون مرة من المذمة وحلقة في فداء لهم من فداء جميع
 ما لي وعلى ذلك سار الخلق في كل شيء من بعد حبس سيد طاعة
 احد الذين يجتهدون بصرهم في شئون فداءه - عبادته كذا لا يوجد فداء
 في دار الاسلام عنها اسماء حتى لو سخط الفداء كذا - وهو عند طاعتها
 ولو قام احدكم بدار الخطية او بدعي خلافة على حرم من دار الاسلام
 والعباد فشرعي على حرم امر فان الذي يقتل الله في ربه بعد
 الفسخ وقتل كبر باوحر الاسلام. يقول صلى الله عليه وسلم من اتاكم امرؤ جبه على
 رجل واحد يريد ان يفتي فداكم او يوق حاكم فاقبلوه. وقال هذه
 الصلاة والسلام. اذ امر من خلفين فاقبلوا الاخرهما. ما في العباد
 غير الاسلام فيرحل كل فائد نائب له. وقد ما حدث فخرج له كاد
 النائب على شيء من الفداء

ولي الاسلام لا يعطي الفداء من سبناه و حرص علي ذل فانه سبناه
 (ما وجد لا حرجي علي هذا الفصل عند سبناه ولا عند حرص
 عليه) لانه ذلك عند ما سال احد من بني حنظله عن اسرى الامم واعد

١٠ حم حم حم في ما - أأ حم
١١ حم حم حم في ما - أأ حم
١٢ حم حم حم في ما - أأ حم

وہاں سے اے عہد عمر! اس کی تمام ضرورتیں اُمت کے سامنے تھیں
وہاں سے اے عہد عمر! وہاں سے اے عہد عمر! وہاں سے اے عہد عمر!

وفي الإسلام يوضح لمرحلته في كتابه كتابه وكون قصصه
تلكه نفس من حقن، وكونه في القوي الأمي، وكونه في من
يحيى مختار تلكه صاحب الإمكانات وقد قال في قوله في سورة
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا بما
يكون قتلته حزني وكونه في الإسلام قد خلدوا خلفها وكونه في قوله في سورة
فمنهم من أسلم من قبله وكونه في الإسلام من قبله وكونه في سورة
فمنهم من أسلم من قبله وكونه في سورة في قوله في سورة
فمنهم من أسلم من قبله وكونه في سورة في قوله في سورة
فمنهم من أسلم من قبله وكونه في سورة في قوله في سورة

وَلَا يُدْعَى إِلَى الْفِتْنَةِ أُولَئِكَ يَحْزَنُونَ

وہ کان غیر مسلمی سو = کافر بنی ہو (یہ اسلام م ای ہے)
 بدوں الفداء جدا بطلب ہے دم کر جیتوں ہے یہ ایس + وہا
 محفوظ سے رہا جا وسطہ سادہ ص ور رہا ہوا غم و شہر ہم آ

(۱) سید محمد اسد علی خان صاحب

[illegible][illegible][illegible]

49

محمد دود ولى محمد خالد لا محضى من لعله م ناسه به
لشكرى

[illegible]

1. **مقدمة**

١ - لا بد من قيام قادة يوتي ها موزر واحد وليس للحكومة

٢ ٤ يوجد لدى المخرج فيديو جماعي وتم معرفة عدد التيارات لدى

1990 1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238 2239 2240 2241 2242 2243 2244 2245 2246 2247 2248 2249 2250 2251 2252 2253 2254 2255 2256 2257 2258 2259 2260 2261 2262 2263 2264 2265 2266 2267 2268 2269 2270 2271 2272 2273 2274 2275 2276 2277 2278 2279 2280 2281 2282 2283 2284 2285 2286 2287 2288 2289 2290 2291 2292 2293 2294 2295 2296 2297 2298 2299 2300 2301 2302 2303 2304 2305 2306 2307 2308 2309 2310 2311 2312 2313 2314 2315 2316 2317 2318 2319 2320 2321 2322 2323 2324 2325 2326 2327 2328 2329 2330 2331 2332 2333 2334 2335 2336 2337 2338 2339 2340 2341 2342 2343 2344 2345 2346 2347 2348 2349 2350 2351 2352 2353 2354 2355 2356 2357 2358 2359 2360 2361 2362 2363 2364 2365 2366 2367 2368 2369 2370 2371 2372 2373 2374 2375 2376 2377 2378 2379 2380 2381 2382 2383 2384 2385 2386 2387 2388 2389 2390 2391 2392 2393 2394 2395 2396 2397 2398 2399 2400 2401 2402 2403 2404 2405 2406 2407 2408 2409 2410 2411 2412 2413 2414 2415 2416 2417 2418 2419 2420 2421 2422 2423 2424 2425 2426 2427 2428 2429 2430 2431 2432 2433 2434 2435 2436 2437 2438 2439 2440 2441 2442 2443 2444 2445 2446 2447 2448 2449 2450 2451 2452 2453 2454 2455 2456 2457 2458 2459 2460 2461 2462 2463 2464 2465 2466 2467 2468 2469 2470 2471 2472 2473 2474 2475 2476 2477 2478 2479 2480 2481 2482 2483 2484 2485 2486 2487 2488 2489 2490 2491 2492 2493 2494 2495 2496 2497 2498 2499 2500 2501 2502 2503 2504 2505 2506 2507 2508 2509 2510 2511 2512 2513 2514 2515 2516 2517 2518 2519 2520 2521 2522 2523 2524 2525 2526 2527 2528 2529 2530 2531 2532 2533 2534 2535 2536 2537 2538 2539 2540 2541 2542 2543 2544 2545 2546 2547 2548 2549 2550 2551 2552 2553 2554 2555 2556 2557 2558 2559 2560 2561 2562 2563 2564 2565 2566 2567 2568 2569 2570 2571 2572 2573 2574 2575 2576 2577 2578 2579 2580 2581 2582 2583 2584 2585 2586 2587 2588 2589 2590 2591 2592 2593 2594 2595 2596 2597 2598 2599 2600 2601 2602 2603 2604 2605 2606 2607 2608 2609 2610 2611 2612 2613 2614 2615 2616 2617 2618 2619 2620 2621 2622 2623 2624 2625 2626 2627 2628 2629 2630 2631 2632 2633 2634 2635 2636 2637 2638 2639 2640 2641 2642 2643 2644 2645 2646 2647 2648 2649 2650 2651 2652 2653 2654 2655 2656 2657 2658 2659 2660 2661 2662 2663 2664 2665 2666 2667 2668 2669 2670 2671 2672 2673 2674 2675 2676 2677 2678 2679 2680 2681 2682 2683 2684 2685 2686 2687 2688 2689 2690 2691 2692 2693 2694 2695 2696 2697 2698 2699 2700 2701 2702 2703 2704 2705 2706 2707 2708 2709 2710 2711 2712 2713 2714 2715 2716 2717 2718 2719 2720 2721 2722 2723 2724 2725 2726 2727 2728 2729 2730 2731 2732 2733 2734 2735 2736 2737 2738 2739 2740 2741 2742 2743 2744 2745 2746 2747 2748 2749 2750 2751 2752 2753 2754 2755 2756 2757 2758 2759 2760 2761 2762 2763 2764 2765 2766 2767 2768 2769 2770 2771 2772 2773 2774 2775 2776 2777 2778 2779 2780 2781 2782 2783 2784 2785 2786 2787 2788 2789 2790 2791 2792 2793 2794 2795 2796 2797 2798 2799 2800 2801 2802 2803 2804 2805 2806 2807 2808

١٠٠ لا تعطى المادة في شكل مسحوق بل في شكل حبيبات

2. ايسى افسانہ ميں عام مطلقہ

۶۔ اہل خداوند علیٰ صلح و امان و قیام و قیام

٤ - لا قطاع كهرباء في المنطقة

١٠٠٠

٩. وضع اليهود خدمه الأندلس في طلبها

١ - وضع ثمر حبل الخشب في المكان المناسب له

١١ - من شروط القيادة : فهم صحيح ، والتفكير ، واتخاذ من عليه ، والفرصة

5241 (72)

هي إدارة الشؤون البشرية أو المجتمع، أو استخدام القوى البشرية والتعامل معها كمصدر في لأحد من الناحية التي رسمتها لخدمة أو يدعو إليها لتحقيق هدف محدد وبمضي شكل نظام التعليم في نفس الظروف وفي طريقة طاق القدرات والكفاءات العامة وربطها مع بعضهم الإدارة هي تصرف القائد باستخدامه إمكانيات الناحية وتطبيقها أو لا يمكن وجود لادارة وبشكل كفاءة استخداما وتطبيقها وبمعايير للقائد معها وبصرفه في استخداما وطريقة في الإفادة من مواردها

ولما كان الإسلام عبداً والعبادة لا بد من أن يكون في صحيح حياة
فلا بد من أن يكون صحيح في لادبره والتمام ونفسه الإسلام بأفواه صحبه
والأ يكون حيا من فيه **﴿** أن عبد جبراهي مستطاب عابده **﴾** إلا بعد السل
عقري بكم ع سله دنكم وبعاكم بكم نفوس **﴿** والصحيح هو ما
أر الله من الله **﴿** صحيح **﴿** لا بد من عبد لله سبحانه وبذلك فهو الذي
تلقوه وقد مرر قد ما صحيح قد (وبصحيح قد ما بد من مع نفسه الي
خالفه من حله من نفسه **﴿** كنهه بها عي عباد لأرض
ر من الله **﴿** قد الله **﴿** في كل من الله كان بكم في رسول الله

 $\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{\rho} \right) = - \frac{1}{\rho^2} \frac{d\rho}{dt}$

حلفه وخرج من مكة، ورجعه من محض. وحدثه من محض. هل
 في طالع، وفي حلفه من اخرج، وعصر من الناس وحال من
 لونه. وعصر من الناس، وهي من حلفه في الاسلام. وعصر
 من الناس وعصر من الناس في حلفه. وكان كرمه من الناس
 ومن الناس الا لا يلاحظ. وقد اخرج من الناس في حلفه
 ونسبته في حلفه من سرة الناس. والناس من حلفه من سرة
 ومن الناس في حلفه، والناس من حلفه من سرة. ومن الناس
 وكلهم من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 ائمة من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 على الناس من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 اس حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 الحلف من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 كان حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 وفي حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 وولي ما حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 لأمرة كان حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 ونداهه الا من حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

١ - ويكون الحلف من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 شجع الناس، كان حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 سرج. في حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

من الناس، وهي حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

صحيح مسلم - ١٩٩

هرون يوما رماه. وما لا حلف عليه. فكان من حلفه
 فاستبوا بالناس. وقد رتب رسول الله، صلى الله عليه وسلم، على حلفه من حلفه. ومن الناس

انما اني لا أكذب. انما اني لا أكذب

وحلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

وحلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

وحلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

وحلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس
 حلفه من حلفه من سرة. وهي حلفه من سرة. ومن الناس

صحيح مسلم - ١٩٩

حر علي صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه وسلم وعلى من تبعهم باحسان إلى يوم الدين
قد علمت انكم تكلمتم في ذلك ان الله جل جلاله قد علم ما في قلوبكم

١٠ - بعد ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم انكم تكلمتم في ذلك ان الله جل جلاله قد علم ما في قلوبكم
والله اعلم بالصواب

وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تكلمتم في ذلك ان الله جل جلاله قد علم ما في قلوبكم
والله اعلم بالصواب

خارجة من قلوبكم ما في قلوبكم من ذلك ان الله جل جلاله قد علم ما في قلوبكم
والله اعلم بالصواب

وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تكلمتم في ذلك ان الله جل جلاله قد علم ما في قلوبكم
والله اعلم بالصواب

١١ - بعد ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم انكم تكلمتم في ذلك ان الله جل جلاله قد علم ما في قلوبكم
والله اعلم بالصواب

والذين يؤمنون بالعمل بأنفسهم ومن المعلوم انه لا يوجد كثرة من
 وذهب، والى اتحاد القرار بعد مدلول قوي مع اصحاب حل والمخط
 لا . كلها لسبب سوى اسنادات مبني على أسس اسلامية والعمل السوي
 حل علم ومعرفة وعاد القرار ليس سوى بوضع عتقاد على اسناد حسن
 يؤلفه الله إلى ذلك.

الخلاصة لا يقوم لأدركه في الاسلام على لا كراه والخط والاعمال
 معطى حر من لآخر، واسناد الطاعة، وسفاح الوقت كله دون
 في المعلوم على

١ - عدم التمييز

٢ - الففوة الطبة

٣ - معرفة إمكانيات كل فرد

٤ - تقسيم العمل

٥ - التكاتف

٦ - حسن المعاملة بالافراد

٧ - التوافق المجتمعي

٨ - وحدة الاعداء

٩ - الانسداد النفسي

١٠ - صحة الخبرات

١١ - الشورى

١٢ - اتحاد القرار

[٢٣] التخطيط

من فصل يجهون لا يعرفون ما يحدث في الأمر الذي يحدث
 بناءً على خططهم ما قد تأتي من أحداث أو حلول من خطرنا كما في م.
 و يحاول ان يدخل في محاسب لأحد من هذه - تقع عليه مداهمة عدو
 خارجي فلا يعرف القوة التي مداهمها، ولا الطريق التي يسلكها لتخطيط
 جهته فرد ذلك العدو ولا يستأثر على سيئة قوة أخرى قوة الخصم، وشده
 كي يسلط طريقها يكون في مصلحتها. وسواء في ميدان يحقق فيه السيطرة
 عليه وقاصي التصرف

و عند سمو منظور ولا تُد من قسرها على اتخاذ نوعها كي يحافظ على
 إلا من الورقة متلا وتوجه ساعدها في جهات غير الصالحة، إلا بناء
 ولا يمكن تأمين صرفه بناء القيود ثمرته - كما في بناء المستعملة، وحتى
 سطح البضطة مشتركة ان يوحد بناء في السكان في المناطق المرسمة
 وضعت الاساسه بفتح الشوارع وجعلها ممرات مهيمنه مع أهمية قوي
 بوجهها وضع ارتفاع المباني كي يبنى الله - في مرادها. ولا يُحسب لبيت
 خمره والكليل، وبها الممرات والبناء، ولا بد لتصاميم من ان يكون في
 جهة معينة سحوم و بناء، فربح حب لا يحل وحساب والممارات لسطحها
 زك لشهنة كي لا يضر بالسكان ويبحث يكون مع ميل الأرض حتى يسهل
 تصريف مياهها كل حد يجعل تصريفها بالأسفل والتخطيط به

والنسبة الاقتصادية تحتاج إلى مظهر منطقي لإقامة التدرج وسط مياه
الأنهار وشبكات جوفاء من قصباتها كالمحروم، وإعدادها من مباحثها في أرمي
وعسلا لتفادها فيها وساد المصانع الضرورية في ماكنها بآخر الكافة عام
ومكانها البد القامد وسهولة المواصلات، والقرى من الأموات، والتمهيد
الخطي إلى القواسم لتقدير العناصر وسرعة ما يحتاج منه وعند الحاجة
البحرية لسداد السلع جوعا من شكاها وسد الفجوة من مواد وقد قد
يحتاج إلى التخطيط

والنسبة الاجتماعية، تطوير الحد العام وكماها غيره قصد، ومن
محتاج لأساسية ومعرفة هذه السكان، ومطورهم نهضة اندامها والأيام
المعالي، وتيسير وسائل النقل و

ووضع السياسات العامة، وتحديد الأهداف، واتساع الوسائل لتعرف
للأهداف، والعمل على تطوير قدراته، والتمهي وراء الحياة المشيئة، ومحاولة
لتوصيل إلى الخطى الموسومة وهذا ما يجرى المداول من النظر إلى المستعمل
لتحقيق حد الفصل ينجم فيه الناس بالرخاء والهناء والاستقرار وهذا هو
التخطيط

فالتخطيط عليه واحد لتعدد سبل العمل في المستقبل، وحيار
الفصل طريق أو مسار للتصرف لحل المشكلات الحقة، وتحفيز أهداف
المحدد الذي يعبه العاملون بوصفهم وتحدد التخطيط من حل العمل
والخطوات التي يسير والطريق التي يسلكها المستورد، والانس بين الأهداف
كي لا يتعارض بعضها مع بعض بل متكامل ويسهم في سبل الوصول إلى
الحياة النهائية التي نشدها مجاهد وقد يحفز التخطيط الأمن النفسي

والإسلام يدعو إلى النظر في المستقبل والتفكير والتهيئة والإعداد
والاستعداد، ولم نظم دونه الإسلام إقفاً بالتخطيط والإعداد للآلام لذلك

وان كان هناك التخطيط فهو يفسر مراحل العمل إلى

١ - مرحلة الإعداد التمهيدية

٢ - مرحلة تحديد الأهداف

٣ - مرحلة التنفيذ المخطط

٤ - مرحلة التنفيذ

٥ - مرحلة متابعة التنفيذ

٦ - مرحلة تعديل المخطط إلى وقت الحاجة إلى ذلك

لقد قام رسول الله ﷺ بالمشاورة، وروى خطبة، وبدأ بالتنفيذ
ومسحها بالأعداد المحددة، وقرر الخطه قائم، ولا يحتاج إلى تعديل

لقد بدأ رسول الله ﷺ في مرحلة الإعداد التمهيدية على ثلاث
مراحل يلتقي بمصاحبه الأولي سره في دار الأرقم من أي الأرقم محرومي
بالصحة ثم بعد الإسلام، ويروج الأيمان في قلوبهم والعقيدة في معرفتهم حتى
عذب كالأصاغر الرواسخ، وأصبحوا قاعدة صلبة يمكن الاعتماد عليها ومواجهة
قريش بها، فأنطلق بعدها إلى المرحلة الثانية وهي مرحلة التنفيذ

خرج رسول الله ﷺ من مرحلة الدعوة لرسوله فدعا قومه أولاً،
وعرض عليهم فكره، وحذرهم من بعدهم بضرورة حذريهم فسمعوا أمرهم
بأنفوسهم فامكروا، وولفوا عدداً من حاضريهم من ركوبهم وحضرت عليهم برك ما
هم عليه من العزلة وما هم به من الضلالة فصار يقتليهم هم أهد وأحاديث
بين الموت الذي عند قريش والناس جميعاً إلا من رحم الله، وشرح
الغريب المصعب وما فيه من عذبة وأخبر من يسكنه ولعمركه التي سطر
لنفسه، ومنظرها المشركون

لقد زاد عدد مصاحبه لمرجه قلب بعدها الزيادة إذ وجد قلوباً قدماً

صلاً كما يجازى أو أشد منه، وغالب فرقت بكل وسائلها خوفاً على مصالحها فعدت على من سلم منها وادّانهم من القذاب المصدى القمى، لها إمدادى فريش وراود طصاب كان لا يد برسول الله ﷺ، من ان بعد حياه لأصحابه مع مناعة الفصل في سبب طعنه، فأشار على أصحاب بالهجرة إلى الحبشة لاعتاد مكان آمن بأوى الله من أن يتحمل ضغط فارس ومن ثم هجر على لاسلام حوفا من القذاب فكان سبب لاسلامه والمر بدنه، وتعل خسته يكون ملجأ للمسلمين حينها حتى إذا طاعتهم من حده أو مهد حديد ندعوهم طيب الدعوة مفصولة على العربى ومن من الصروى بطلاعها من ربح الحرب لحييا بواقر مكان الملاية كماله شامس بطلب الدعوة وبغضب

هاجر عدد من المسلمين من مكة إلى الحبشة ولا يريد هجدهم على العسرة ثم منهم اخرون حتى وصل هجدهم إلى بلاتيه ولما بين منى منهم معه عنه ومنهم من سافر وحده بلا من فكانت حياتهم صعبة ساقه هال بعد هجدهم، وتوجد هجدهم دحل مجمع لم بالقوه، وفي وسط لا يعرفون نعت ولشيوخهم يعبدتهم، ولقد البطارفة وطقس عليهم، وتحرر من النصارى على هؤلاء العرباء بدهاج فكره والصلبه هذا ربح مرحب التجاسى بهم، ودعوه واحصاهم ثم وبولا ذلك بعد لهاخرون من الأهم الأولى، وبعد سبب ذلك لتجاسى مناهج من حصونه وحرك كاشيه، وقد عسره الله عليهم فمكّن للمسلمين مخرجاً خائفاً ربح ان طمره عد طعنه فعد أربعة وبلاطوب منهم أصحابهم لغيره الأولى القشره صعبهم

كان قد بقي عدد من المسلمين في مكة ليناموا الطريق مع رسول الله ﷺ، إذ لم يهاجر كل المسلمين إلى الحبشة، فكان رسول الله ﷺ، يعمل على ترويه أصحابه ورجوعهم وفي الوقت نفسه يسعى لتبديد الخطأ في سبل الرسول إن حده لآلانه فدون لاسلام

بعد كان يحرص ﷺ نفسه على الفائق في كل موسم حتى ان يوسى حصه وبطل الدعوة فتكونه وديارها فاعده، للدعوة الاسلاميه لقي بسى ما او لفته ونعمته بحايته فكانت قاعدة انطلاقه حديد، واسلام امره او حديد بردهم، فاحتج الاسلامى الذي لا يوال صعب صعبا شتتا حتى ان يكرى وبوى سوكه ويصحب هجازه، وقد ابنى ﷺ الحنة بمر، حباب لها بعض اصحابه، حتى ان فرشا قد خالبه منه وبى الفائق او كالب بغيره ما وبلاطه كانظل في موسم تنكده في كل ما بطوبه ونعمته بالحب والبر لتبخر عنه الفائق

وعاخر في عديده لطاعه من بعيد من اعين فريش يأمن مكنه ما حتى ان يحد في قبلة نقبه ما يربى إليه، حتى انه قد عاد حاب كنبه او حرب نصف صعبها ما وصاب به عديده، بالحب، فأدب صعبه السرعان وحتى رعبه فلوب جند، وبأثرب لما حل به بعض ما فتادب لاسان ربحهم

ورجع رسول الله ﷺ، وهو أكثر حسبا لشاخه طريقه وتعلق هجده، رشا الله ان يثنى سره في موسم مع بعض صحاب يربى فعرص عليهم دعره لغيره، ومعه عدد على الفضا، معه في الاسم القادم في المنك من الزمان معه، وقد حرصوا دعوته على لوجهم في مديهم وسند العاد، وتم اللقاء، وحصل شمه وفام طموه بن طمحين، وبه ب هجره وبطل سون ه ﷺ، في الهديه، ولما دون لاسلام وتخص اهداف الأولى، والى لرحله فانه ولكنه بلى ﷺ بصر في سبيل وحس ان نصف الربيع بدونه فانه قد بعد عمل على طاء اصحابه في حبه لشر هالك لغير الاحاطي، ومنى اصحابه فقاوده لاحتاجه فيها

وسر لرحله فثالثه وهي بويه هذه لدونة تاشه بعمل على به جاء من المسلمين بعضهم مع بعض لتكون كتله واحدة في مواجعه في قدوان سره

أكان ما خلفه من خارجيه من واقع بيوت لشكوكه بدينه صعدا واحدا بعدد
 عود خارجيه من اطلق يدروس الأرمين في يتوقع انه سيكون ساسه القتال مع
 المسلمين وبينهم كرم من قريش. وكانت عدد قدير من المورس واليسرايا
 التي اطلقه قبل معركة بدر. وبلاحظه بها كلها كانت إلى جهة واحد على
 نقطه الساحله حب طريق من قريش من مكة إلى الشام والمكسر. في
 كان هذه المورس وقسمها بمكة أخرى وهي لتعرف على قتال التي سر
 في ثلاث جهات ومحاولة شديدا إلى صف المسلمين او هي الاقل وتعرف على
 الجهاد مع الله في قتالهم في سطوح وقريش. ولم يكن هذه المورس بالسور
 مهمة قتاله كما يتصور بعضهم لا اذ جعلوا فكره الاستعداد ورفع قروح
 المحتوية والتشجيع في القواصيه الموقته في باب القتال. وقد تم الدرر
 للفرع على بعض قتال. وهذا تنبيه جاهر

وجرت معركة بدر. وبموجب اقدم المسلمين. وسبب هزائم الدون
 ومع ذلك فإن رسول الله ﷺ لا يزال يشعر باخطار يهدق مدونه به
 فقد سأل أصحابه في حته وسوءت معركة بدر. وعلم ربح على المسلمين
 لتوا عام هربها حرم مناورهم بعد بؤرهم على فرجع وشر موهبه من
 هاديت بمصلحي قوتهم بعد رجلا. يود في القصر. وعروء لأخرى. وعروء
 في حربه. وعروء في المصطفى. وصلاح الحديث. وذلك الخطر تقريبا من
 الدون الإسلامية. وهذا مدعى رسول الله ﷺ. أصحابه من الحبشة
 إلى رسل عمرو بن أمية المصري في سباسب ليصل إليه أصحابه فقدم بهم
 في سباسب. ولم بعد الأمر بجاءه إلى قراعه اجتماعه في مائة كاذب. وبدأت
 الدولة بعد ذلك لتوسع وتشتد نحو كطيل عليها السلام

وهكذا قامت الدولة تحت قبضه قدي من على مراحل. وارى ما
 مظاهره بالسور على امر من في دار عليا رسول الله ﷺ. وهي
 ١ - مرحلة لإعداد في شمسوري

- ٢ - مرحلة الدعوة وطرح الأفكار.
- ٣ - مرحلة التمهيد وتقوية الصفوف
- ٤ - مرحلة إقامة الدولة والعمل على تثبيت قواعدها

ولا ينجون بها ، أو يخلصون إلى النعم يسر على هذه الصورة التي يكون فيها
أو استطاع الأعداء أن يوسعهم بذلك حتى عصب المشاوي على عصبهم كافة
وتنشد هذه العجايب كلها وسائل غير سريعة فيها كان نوعها ، ولهم الوصول
إليها

أما كتاب العجايب سورة إلا أنها تنقي في حلق واحد هو حبة
السطر لادلائل لأسم والشعوب أو حركته مع صليبي رئيس محروبا على
حبه لأحرير ودمائهم ودمهم ودمهم رحمتهم وشهوتهم الشهوة هذه
عجايب دون الأمم عجايب هي لسطر وعجايب أخرى هذه القدر الهيمه من
طعامي وموت وجس دواتج وألث لا غير أو ليس هم عجايب لا
يصلون تلكه ووسائلهم كل ما يمكنهم منه

أما وأمة المسلمة لعينها رضاء بحسبها وعاد ، وما يقوم به في كل
هذه العجايب من رضاء له حواء أوصلت في عذابي من عذابي ثم حصل لهم
حتى في ذلك وتحصل على آخر حقائق عدلهم وقبلي لا بشي ما
داس ما حذر عذابي أمام الأمة من رضاء حقيقي ، وهذه الأعداء لا
سني لأن ساحة العمل الإسلامي هي قلبها كلها وورقها الطور والطماع من
سطح المعمورة وحياء الأرض كلها وتحقق الاستعلاء فيها وهذه
عذابي لا سني على ما يبدو حتى سني حواء الأساس في هذه قلب العمل
الأمة ثابت واستمرار

وغير الأمة المسلمة عجايب رضاء في أيضا وكل ما يحصل من عمل
مها كان نوعه ومنها كان حبيبه بعد هذه وهم في حراء أو كاسا بينهم له
طاعة وقلوبه بطاعة الله أو الله أو نصر على الله ، أو الشكر لله على
السر من صوبه بين سني رضاء الله على حال رسول الله ﷺ
أجمدة لأمر مؤمنين إلى مرد كله غير وليس دان لأحد إلا للمؤمنين إن
عجابه حواء شكر فكان جميع له ، وبين عجايب حواء حواء فكان حواء

٢٤١ الوسائل والغايات

لما كانت المقائد تختلف على هذه الأخرى ولكل مقيدة منهج حواء حواء
بها وطرقة خاصة في هذه الصورة وما فيها من عدم غاب ، وهذه الأساس
في هذه الدنيا إذا كان غاياتها التي تسعى إليها سني كفي الوسائل التي
لتسعدوا للوصول إلى بند العجايب المختلفة باختلاف عقائد أصحابها

وإذا كانت المقادير كلها تنفق بالوسائل التي تسعملها كفي عمل و
غاياتها باختلاف يسير ، ولكن معظمها وسائل لا تنفق مع الإسلام أو غير
سني اليوم ، وسائل غير سريعة ، وبالتالي المقادير لا تحذف كثير من
الوسائل التي تسب للوصول إليها مع غاري طعمها بين المقادير فالله
مثلا عجايب لسطر على العالم ويسرى في ذلك بالوسائل كلها ويعملون
بالطرق التي يخلقوا عذابي من أهدافهم ومن وسائلهم لمراد ، وقال ، والقن
والعنا ، وسبحر الرجال ، ومن الأشخاص ، وركوب البحار العجايب ،
والأمواج عجايب ، ومن هناك من وسيلة منها ثابت دسسه من حرج
في ساعها

أما هذه المقادير فتتوزع عديم المقادير هناك غايات عسكرية وأخرى
سامية ، أو اقتصادية ، أو فكرية ، أو كمال أصبحت هذه المقادير من
النساري فكل غايه عندهم مطبوعة بالطابع الصليبي سواء أكان ظاهراً أم
مخبر ، وربما كان مكتفاً أو منطوق لا يظهر للناس قدس لا يعكرون بالمقائد

له " ونس على العلم تحقيق الهدف ، أي قسعي لذلك . ويحصل من
الأجر أثناء سعيه عالمي وسله وعابة وهدف في الوقت نفسه . ولا يشر
هذا إلا للعلم

وما دام الإنسان يسعى على شدة في قاسم حقل اهتمامه باستثمار وقته
بدمه إلى الحركة والعمل جهده ونصبه ، لا يظن أن نجاحه في شدة
مضرة دنة وبدل لا يقطع ، وهذا كان كسب أمد على حدة لا
شبهه ، وسأجد أكثر من غيره ، ومردوده أكثر من غيره . وما يصور
مربطة إلى درجة لا يحد . وهذا نفس استنارة أن سعي في شدة
ملاصها في بداية الأمر وهذا كان مسكنا بإسلامه وفي كل مرحلة
مرحلة التاريخ التي عاد فيها في فيه مستطاع في كل مرة في شدة
المنصر محضها له في شدة والعمل في شدة جهته في قرب الغرض من
تحقيق غاية كسب عقل وافضلها للوصول في قدرات القلب في جهته
بعض الأمثلة السريعة حد

له عروء حونه . وصل المستوفى في عقل من شدة بره فيها
فتح الناس له عقل قد غزل مؤلفه من أرض القلقاء في مائة ألف
الروم . وأصبح منهم من علم وحكم . وقسم . وجوان . وفي مائة ألف منهم
عليهم دخل من بني أمية في شدة . يعان في حالت من قوة على طبع وتب
لشخص قام على عقل لشدة في شدة . وقالوا : نكتب إلى رسول
الله ^(ص) . فتعبره بعد عدونا ، فما أن بعدنا من حال . وما أن يصر
بأمره . لشدة له (أن كان عبد المستطاع لا يفرط على ثلاثة آلاف أي
يصادون جردا من سعيه من فروم ومن منهم من قرب المنصر أو أن كل
سفر ينادي سعيه من الأعداء . فلا يوجد مقاس من مقاييس الأرض كلها

١١٠ آخره سلم في باب فهد . وهذا في سورة رعد

يصل حد فهد مكافاة في ثالث بالعصر ولكنه مفسر الأيقان الذي لا
يهم ببعثات في شدة الناس حد من راحة . وقال في فروم . والله إن
في شدة من شدة من شدة من شدة . وما يظن أن سعي من شدة ولا فروم
ولا كثر . ما يظنهم لا يحد من شدة كثر . ما يظنهم لا يحد من شدة
شدة شدة ما يظنهم لا يحد من شدة

في فروم . كان حد فروم شدة . وهذا المستطاع . وهذا
الذي في كل سلم ينادي من فروم . ومع ذلك فقد كان
المستطاع . وهذا من شدة من شدة من شدة . وهذا كان في شدة
الروم . وهذا من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة
فروم . وهذا من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة
يصل فهد مكافاة في ثالث . وهذا كان في شدة من شدة
وهو صفر فروم . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
في الأثر . وهذا كان في شدة من شدة

من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة

من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة
من شدة من شدة . وهذا كان في شدة من شدة . وهذا كان في شدة

(١) آخره سلم في باب فهد

(٢) آخره سلم في باب فهد

أمن فوج غزو البلاد في صفوف حذائه المتعاضدين يحسبون به القوم من
نشر الإسلام

م ينو تسلطوا أثناء تقدمهم على مية وم تسكرو فيها و هم
يمكرو بأرضهم وم يرسطو برجم وم عام على عليهم من تقدمهم من
وبهم الله فهو مكرو لأصاغر النصر وحسرو المركة وعادوا في طوط
عليه وسطرو به سطرور شعراء لشدتهم ومطادها هم وتقوم حور
أحدتهم أرضهم لقد طلب المسلمون شهاده فوجدوا غير طياء
الديا عندما طلبوا النصر من الله وهذا أرضهم بأرضهم + سند الي
أصاغر أرضهم ولقدوا النصر من رجم

الخلاصة

إن الشعوب على أمتهم ليس لها من عاية أو مهنة في الحياة سوى دابة
حاجات التهيئة من طعام وسرايد وجسي على توسع نطاق وحس مسرى
وتتخذ كل الوسائل لمكته لتحقيق ذلك سواء أكانت قساسة سريفة م غير
شريفة، وعادة ما يكون قنانه لأن القاية غير آمنة لا يوصل بها إلا
بمثلي

وإن دولة هذه الشعوب على أمتهم غاية قبيحة ولا تستلزم لتعقب
لحاجات الهبة لها ونسوية، وقد نعط على شعوب لا تستلزم بالحاجات
نفسها على حساب فرجة وم فرجة، وسعد من فرجة وسبه لاسر
طوبحائها وسيطرتها كالدول الشيوعية

وإن الشعوب أمتهم ليس لها من عاية سوى رحمة الله بمادتي وتحليل
استخلاصها في الأرض وإظهار حدودها فكانت ه مسجاة وماني، لذلك لا
ملك إلا التسل على رحمة الله مسجاة وماني فالتعب فكرية ليس لها سوى
الوسيلة الفكرية

إن الدولة والإسلام من واجبه أن تقوم تعريباً لتحقيق عايتها بفتح
الإناني مامها برفع الفناء، وإزالة الطغيان والعصبية لمدى وإعلان هؤلاء
للوصوة في الشهادة أو لتأني النصر والتسكير في الأرض
عالمهم ومن سعى لتحقيق عايات شعوبه وحسب ما يكون لها عايات
ليرعى تدبا على حقدوا

١٦٥١ الشورى

بعد حرب الفاهم فاحمد الخديرة في بعضا من بلدانهم
 انكارها بدرجة بعض الفاضل منها، وهذا يريد ان يحل في بعض
 المفاهيم الاسلاميه وسجلتها من بام رسول الله ﷺ وخلصت
 قبل امام الفاهم الفاضله، وبعد عقبه بصادق وسقط طائفي
 حاضر والمكسر هو الاصل فيكون في ذلك لا احد له
 وتعتبر حتى بعض عقب الفاهم لعدم فكر صحيحه
 وهذا بعد الاحداث التاريخيه من صدر الاسلام حسب الفاهم
 بوان ما انما يعرفه ولا يستطيع ان يربط ما هو في ذهنه من تاريخ
 الفاهم بغير سجدت من الشورى ولا في سجدت رسول الله ﷺ
 والحفاظه ان سجدت من بعد الا سجدت نصيب لثوب الفاهم، وهي الله
 عهد - على حد في بعضهم، وعرفه في اولي وتقليب وجهات النظر للبلاد
 يعطي رسول الله ﷺ، او خلفه ربه، وقد م يفسر من هذه الحوادث التي
 سنكتف بها بعد قليل - ان شاء الله - لانها اصطلاح عام في الشورى
 بمفهومها الحديث حسب الاصله واصعب على احدهم ان يفسر
 الشورى بغيره وسنرى ان في هذه وبها الفاهم لا يفسر هذه حصاره
 الفردي، فلم يرد في هذه الا طعنا وانسدادا في كتابه حسب الفاهم
 فانه اليوم، وذلك لانهم يفسرون الشورى بغيره ويبدلون في الشورى

ويصوب على هذا الاصحاح هو ذلك، انه يصوب على من يكون الشورى
 كونه في شخصي الاستعداد من ان سجدت الفاهم في بعضهم، والى
 نظم على بغيرهم وهم يفسرون الاحداث في ربه بغيره، والى
 فخرها وثقت بها معهود اصطلاح ربي، وهذا هو سره في بعض
 من بعده لا سجدت في بعض من بعده، وان كانه يقول الله ﷺ، او بغيره
 بعض الشورى فذلك لانه ينطق القوم من الفاهم، انه فخر بغيره
 فاحمد

بأن الامر قد لا ذلك ومن موقعه على الفاهم من بعض
 حاكم، فاحمد به ان الامر قد يصوب في وجهه من بعض
 من سجدت في بعض من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 قد هذا بوجه القدم وانصاع على سجدت الفاهم في بعض
 لا و - حواء في بعض من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 بدور وقد حروقه في بعض من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 لاستعداد، وانما في بعض من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 حواء وكثيرا ظلم المستعبد، وحقهم القوز وسقط سجدت في بعض
 بعضي الفاهم - على حد ربه حواء، فاحمد في بعض من سجدت في بعض
 رها وما كان بغيره من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 عرب الظلم في الاسلام فرددوا في بعض من سجدت في بعض
 بهم بغيره الاسلام ويهدون بعض من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 حواء

لا يصح ان يفسر الشورى بالتمس ولا حواء بالتمس، فاحمد بعد
 الفاهم من حواء ولا يصح ان سجدت في بعض من سجدت في بعض
 ما بغيره وحده في بعض من سجدت في بعض من سجدت في بعض
 فصل فاحمد فاحمد وان خالف سجدت في بعض من سجدت في بعض
 حواء لا يصح بغيره ان يفسر حواء بغيره وانما النظام غير ولا

يتناقض مع الإسلام، لأن الحرية حدود لا بد من أن يلفح حسب حد
 حرية الآخرين وحسب حدود مشاعرهم ولا فائدة من لاكثرية لان بعضها
 من الزجاج والامعاء قد ينحسرون ان حسي الناس ويسبون في سب
 وعالم ما يتفصح هؤلاء قرواع تصحرون في الاتعديات فتكرب محالهم اليه
 دابة اكثرية وحاولوا اليها بطرق غير صحيحة فكان أعضاها منهم ساسه
 الدور المار ومنهم قوى تكرب وهو قنانية فلا فائدة من راجع بل ليس
 لهم رأي يقدمونه، ويجب ألا تنسى ما يقع فيه البلاد من أزمات وفوضى أثناء
 عمليات الانتداب، ولا شك ان بعض الناس تمام قد والى ما عند النظام
 ووجدت فيه شيئا من قراحة والطمأنينة، أما نحن المسلمين فإن لدينا شجلا،
 وما هو الأفضل، وما فيه الخير كل الخير لأنه من لدن حكمه حيرة غايي
 الإنسان، والتمام وما يصلح لها

فالشورى مداول في الرأي في محاولة الوصول إلى شيء صحيح، و
 يكن هناك من صريح، أو هي مطلب وجهات النظر المنحرج باسناد
 مسير، فهي مداول بين المداول وفرصة لتقريب خبر، وتطبيق ما يسمع الناس
 والمداول من مبحث مد تشريعي إذ يجب ان يسير الدين فروع العلم
 واشهره بالاستقامة والوفاء، وهو يصح للأمة بالاستشارة وحسب
 الرجال الذين يشترهم والأمة تصح للمداول، فأي فلا يصح
 انداء، كما تصح بالسمع والطلاقة عندنا بعد الرأي القهالي ومن حد
 نفس انه لا يوجد مجلس للشورى متعدد بافراء متعبين، ولا يسير
 المداول عند من أهل العمل والعمد، ويختلف عنهم به، فحرى وقد
 يختلف أشخاصهم أيضاً، وهذا ما كان في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الخلفاء الراشدين، وما كان لا يوجد مجلس فحكمة والتقلي لا توجد أكثرية
 وأقلية، وفي الوقت نفسه لا مضطرب لأن يكون لاكثرية ملزمة
 شخصية، وإذا ما تناقش حول هذا الموضوع لانا نصور بمحدود،
 وحدية نصوت كي يحدث فيوم فريد ان سقط نظامي التمتع على المنظر

بأنه قد أصبح الأكثرية ممكنة فتشوي، وليس في حكمة ولا مجال لاكثرية
 في الله

وسنجد ان لا يوجد حد من حد، فأي هو صالح في النظام
 وهو في لأن الرأى من كل شيء قد يبدل به، وليس له ان يظل
 يستبد به، وبسوء الناس في النظام يكون جهاد، ومع جميع
 وأما حد، فليس منهم ومن كان في معاد يصادف فيه
 ما يفرح به، على غير ما يراه، ويشد حذر في حد البيع
 والطلاقة

في جميع جهات من سائرهم به، فأي حد في بطش
 خورق مد، في ربيع والسمع والطلاقة، ان ما يرد في جرح من
 الصادة فمن مام حال منفس فوجد، يعلم، رصدي لأمان، والله
 لصادقة، والقرآن المصدق، ومعلمة فوجد، والله حال منفس
 الموقر، وشكرهم المصلحة، لا يصحون خطوه ورا ولا يتشون حد، ومن
 معروف بالرجال اليوم يصح حد، بحث في مفهوم الشورى فريد ان يصح
 مفهوم وبصره على مطلب ويطلب، وما يفرح من نظام الديمقراطية

والله في قاعد جهاديه حد من حد، في ربيع جهاديه حد، و
 وجميع جهاديه حد، في حد حد حد، مفرح به الرجال، والله
 حد حد حد، وهي حد حد حد، على كل شيء بل على جميع
 الرأى كل شيء حد حد حد، يصح بغير مصادره حد حد

وسمطي منه من حوادث كثيرة، فوجد الخفاء فرشد، وسحر من اله
 يكون هي الأمته في ذكرها الحق، الالتزام ولاعلام وسحر كل طرف منها
 ما يندد وجهه نظره، ويصل ان تتجسد فيها في حرماتها في بداهة
 الموضوع

ورسول الله ﷺ لما يرى من المصاحف كآثره وقد نسوا تسليح من
 حوله ولقد ابرأ غلب الكتاب لا انهم اليوم طعان حتى ائذله سحر
 خارج المدينة وكان يوم خمسة عشرين واربعة مائة وثلثمائة وثلثمائة
 من ولد ابي سفيان المخدري وقسمان من ماله من عتقه وثلثمائة
 من صف في خمس اخرون لثقال فلما نزلوا ذلك صار رسول الله
 ﷺ المصحة يابسا وقد عطشهم وصرعوا بالحمى والقيح وجماعه من
 القصر ما صبروا فخرج الناس بالنسوة في عيدهم وكروا لهم في
 من صبي القصر بالناس بعد حننه ووجعهم على رسول الله ﷺ
 الاطعام ووجع رسول الله ﷺ من وجعهم على رسول الله ﷺ
 فيها لعمري وساء وقد صف الناس له ما من حمرته في عهده و
 بعد من عناه وأبيد من حصص فقال الناس قد برهن الله ﷺ في عهده
 و منكره منسوخ على الخروج والآخر يتولى من قبله فارتوا الآخر اليه
 امره فاعلموه وما ربه له عوى أو روى فاعلموه فصار على ذلك
 خرج رسول الله ﷺ من بين لأمه ولبس الدرع فاحرقه من
 وسطها سقطت من حائل حيفه ثم عاد وبعد القصر فصار الذي يقول
 رسول الله ﷺ ما كان لنا أن نتعالم فاصبح ما يد لك فقال قد دعوتكم
 في هذه الحديث فأقيم ولا يجيئني شيء إذا لم يأتني بضمها من عند
 الله منه وجب أحدثه فظنوا ما عربكم به فاحرقوا قصر على ما به ذلك
 القصر ما صبروا

مع أن في النفس شيء من هذه الفردية أو تضاعف مع ما كان عليه مصاحف
 رسول الله ﷺ من سبهم الكرم أو لا تكن للحمى رضي الله عنه
 بحدود فخرج به حتى على رسول الله ﷺ ومع هذه القوي لم يكن هناك
 شوري وإنما أدى بعض السبب وأجمع ودفعهم خلاصة للمروج من

١ - تاريخ الأسياف للسيرة في الأندلس من ١٠٤٦ - ١٠٤٧ هـ سنة القرون القليلة بعد

لهذه للاقاد اعلاه شوقا من قلوبهم بالخير وخلقوا من دفع عتوت
 الاعداء ورسول الله ﷺ هذه فرقة وري حده المصحة فوافهم
 ليس لامة حتى ادروا لهم منكم رسول الله ﷺ على طرح
 عدو على ذلك وادروا ان يرحموا في عتده وأخبروا أنه يرحم رسول
 الله ﷺ فمضى في مدينته في ذلك لا يملك ان يكون لأن سون
 الله ﷺ في عدم على الخروج ولوقل على الله وليس هو بالمرؤس لدا
 ولد كان لم لا سبي في ليس لامة ان يصفا حتى يحكم الله به
 من عتده

خرج رسول الله ﷺ على الخروج للاقاد الأعداء وانطلق وسمع
 المستعبد وطاعه وخرجت ولكن ما قدر لها على سب في عدم الخروج
 فلم يسمع ولم يطعم ولا عود كبيرهم عند الله بن أبي سبب ثلاث
 الناس

لم تكن هناك شوري لأن الذين تكلموا في موضوع الخروج أو عتده
 يسوا جميعهم من أهل الشوري وإنما أهل الشوري يسوا قلده ومساو الناس لا
 يوجد مصرتهم لأن لصاحبه تحركهم وعد ما كان فقد سكتهم من تكلم في
 خروج حاشه ومن تكلم في عدم الخروج تحدث حركه من ان يكون رسول
 الله ﷺ قد خرج منكم فها ولا لحيه في حده لاس ماو لبقائه
 وقد ذلك عدم سبائه وحدثه من حقه من قومه من اعدائهم

وما دامت لا حرد شوري في هذه عاتقه فلا يمكن أن يستنج منها أن
 الشوري قلوبه وقلوبه وقلوبه قد كانه يمكن هناك حصص لأصحاب
 عد المي و ذلك ولسبب ففصبه فصبه فدا أو كذا ولما بعثوا داخل
 الشوري وربه ولا توسط ليد بالحدث حاشه وعاطفه

٢ - في الخندق: أ - حجر الخندق: أثار سبائه رضي الله عنه على
 رسول الله ﷺ حجر الخندق فاقبح رسول الله ﷺ به العمل وم

بجد راء، فانه لا يمكن ان يكون له نصيب في الارث، وثبت عليه حق الميراث
فيما به من مصلحة عادة عطفان: لما اشتهر على الناس قبله، به من مصلحة
رسول الله ﷺ، إلى غيبة بين حصى بين حديدة بين يده، وبن عذرا
مرفوس له حارة بري، وما فانه عطفان عطفان عطفان عطفان عطفان
لا يرحم من معها منه وهو اصحابه فحسرى من وجهه نصيب، من
كسر الكتاب ولم يبع الشهادة، لا حرية نصيب، لا مفاضة ورحمة
له، أنه يصعب الأمر، وبن ثارق كنسهم عطفان عطفان
بعضي منهم ان يدور عليه فانه فحسرى من معها وبن عذرا
لهم عليه بحث من سعد بن معاذ وسعد بن عباد، وما سعد لاه
كسر كتابها ومشارها فيه عطفان له ما رسول الله ﷺ
سعد، ام سبنا أمرك الله به ولا بد من العمل به، ثم ثبت نصيبه ما
من شيء، اصعبه لكم وعد ما صنع ذلك لا آتي ربكم به
كم من فوس وعده وكتابكم كل حاسب، فاردت ان كسر عكم
شركتهم ان أمرنا، فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله، قد كذا
لا، فلو لم على شركك ما عداة الايمان، لا عطفان الله ولا يعرفه، وهم
بفسوس ان ياكلوا، وما لوه إلا يرى أو يسمع، المحب أكرمنا الله
بلام وعدنا له ما عرفناك به خطبهم ثم فانا وان ماك به من حاحة
لا يعطهم الا السب حتى يحكم الله به وبينهم، قال رسول الله ﷺ
ودن فتناول سعد بن معاذ الصحيفة، فبما ما فيها من الكتاب، ثم
ليجهدوا عليها

[illegible]

رجاء الأمان من السماء على هذا الشعب أو حلال العاصي وقال الناس ما
لأنهم فقال ^{موت} حلال العاصي وادركها على ذلك وحسب
حاشي العاصي في مائة من الناس وادركها ^{موت} حاشي العاصي
حاشي الله لا يذنبني حفظه بظنونه حاشي في أقطامه بأهله

[illegible]

قال . هلك الناس . واحمر عذابي جري . فاشرف عليه ما بدا معه فصرخ
عذبه ويحس ما قال رايه ففعل ما شرح فصاح يستنقون ابي فلفه رسول
الله ﷺ فلفه به نصفه فلاحرم من عذابه . ابي يعقيل و اويل . و بعد
يكفي . يقول رسول الله ﷺ . جعل فداي كل مؤمن ابي فلفه ما قام
الرسول الكريم . و ابي كاسه من حل لثديه فلاحطاب او عراصات . و دعا في
مكانها . و دعا في سري حذره

قال في خبر بدأ المحوم الاسلامي على خير من الفضية الثمانية حتى لا
يؤرب اليهود في غوهم في الدنيا . و اذ في القوي . و اذ في ذلك . و اذ في
التيام . و كان المحوم بالجماء منطقة الطاقة . و لم يمسكوا مناهيه
حتى لح اليهود عده مرات فخصوا . و انظروا نحو المسلمين بقائه به ذلك
على مقاومتهم و رضع مصوياتهم يومذاك . و على غير العادة . حتى . و
على اعقابهم دخلوا الخصون . و اعلقوا عليهم الأبواب . و قد أصاب عده
المسلمين يومذاك سبعة و مائة من اليهود من داخل حصونهم

أشار الخباب من الفدر على رسول الله ﷺ ان هناك الذي يرون فيه
المسلمون غير مناسب . فان كان وجهه فلا صانع لتصريحه . و اذ رعبه رسول
الله ﷺ . فانكوب عنه و احب اما ان كان مكبده و حظه حربه فمكبا
التمويل به اذ انه مكبوف . و اخصون مريمه بطل على مصكر فمكسب
ونصهم على مريمه السال . فاصحى في ان منطقه مريمه سب السيل . و قد
مرض عده من المسلمين فاحاب رسول الله ﷺ . بل بها مكبده . فاصار
الخاب من الفدر بالانفال اذ هناك . و قد فمهم في قليل بعد ان ام
المسلمون عمارهم الأول في القتل

لقد كان رسول الله ﷺ . يستشير في أكثر أموره . و يروي في روي من
في مريمه رضي الله عنه . و قال ما رأيت أحدا أكثر حشرة لأصحابه
من رسول الله ﷺ . لأصحابه

وملاحة ابي رسول الله ﷺ . و قد استشار عده من أصحابه في عائشة .
رضي الله عنها . عده حذرة لا عث على فوجهم من ان لا يصريح خاص حذره .
و يربط في حرمه اقله فقد امشيت حبة وأسامة و سدا . و روجه و يربط
عنه . و سأل بريمه جارية عائشة حتى يربط فوجي به . و أم المؤمنين .
رضي الله عنها . و ابي القيس حذره . و لا عث عصبه منكم لا تحسوه فمراة منكم
بل هو خير منكم لكل امرئ معه ما اكتسب من الإثم . و الذي يولي كرهه
منهم له عذاب عظيم

أَيَّامُ الصَّدِيقِ

كان رسول الله ﷺ قد أمر أسامة بن زيد بن حشم بالدمي وبعثه على الروم، فاستل أسامة وعسكر بالخرق منال لهدية حتى نزلت في مكة من أسامة قد عاجب رسول الله ﷺ ولا يزال الناس بالخرق عسكر -
 ١ - بعث أسامة، وتبع أبو بكر الصديق رضي الله عنه، فاجلوا وأرسلت العرب عددا وصل إليها رسالة رسول الله ﷺ وأمر الصديق رضي الله عنه أسامة أن يبعث إلى فوجته في وجهه إليها رسول الله ﷺ فأخذ الناس بالخرق في الخرق حيث كانوا يعسكرون مع زيد بعض الصحابة قد شق عليهم خروج جيش من الهدية، حتى كادوا يخرج من رجاء على حين أنها مهددة من الأعراب القريش عدل عمر، وخلفه وأبو عبيدة وسعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، رضي الله عنهم عن القسمة، وقالوا له يا حنيفة رسول الله، إن العرب قد تنقصت علف من كل جانب، وذلك لا تصح بعروق هذا الجيش المنتثر شتا، جعلهم عدة لأهل القرية يرحيهم في مخورهم، وأخرى لا مانع على أهل الهدية أن يهدو صيدها، وفيها الذبازي والشاء، ولو تأخرت لهم الروم حتى يهرب الإسلام سحران، ويعود أهل القرية إلى ما خرجوا منه، أو يهجم عليهم، فمست أسامة، حيث جلس بأمر الروم أن يرجع إليها

وعلى أبو بكر، رضي الله عنه، كلام الذين دخلوا عليه فقال لهم على منكم

جد يرد أن يكون شتا؟ قالوا، لا، قد سمعت عكاشة فقال لهم، (وقدي) حتى يبدو لوطس من الساع نأكلي بالهدية لأعذب بعد العت، ولا بد أن يروم من كعب ورسول الله ﷺ، يقول عليه لرحي من الشاء يملوه، يهدو صيده، ولكن حصله أكلهم يا أسامة أكلته لي عمر يقيم فتدنا، فلهذا لا تخش ولا تله واد ما دري يفعل أسامة أم لا، والله إن أسامة

الصح صحابه حور لله ﷺ في قال الصديق عمره عددا يذكره يوم رسول الله ﷺ رحمه على فرش القرب، يهدو بعث أسامة، ولا يظن من الله ﷺ من لحي، وروا عريه الصديق ومضاهتهم بعد حال متفكره خلاف أو معارضة له رأي، وبما أصبح جميع أصحابه ري رعد عهد عمر بن الخطاب مصوب أن الصديق سند رأي وأظهروه، فلس في الإسلام استبداد يراي من شيرى ومافته الموصوح لفرصولي إلى الخلف قسم الطريق لصحبه

رأي، وفيه أن أسامة قال لعمر أرجع إلى حنيفة رسول الله ﷺ فاستأذنه يادون في أن أرجع بالناس، فإن معي وجوه الناس، ولا أس على حنيفة رسول الله ﷺ، وعمل سواد وعمل المسلم أن يحفظهم أشركون وثقات الأعيان فإن أس إلا أن عصي فاستمعه ما وأطلب إليه أن يولي أمرا وحلا ألدن متأخر أسامة

فخرج عمر ناصر أسامة ومن أن بكر فأخبره في قال أسامة، فقال يا حنيفة رسول الله، إن العرب قد أريدت على عاصيا كفارا كما قد علمت وأنت تريد أن سعد جيش أسامة؟ ولي جيش أسامة حذاه العرب وأبطال الناس فهو حسنة عندك تعريب به على ما ريد من هؤلاء العرب

(١) حياة الصحابة الجزء الأول - باب العجوة

سليمي واما في كتابه فوائد لا تضرر آمونيا من

وكانت عائشة رضي الله عنها تاتوهي رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمته محال
بالله ١٠ بدنه الطرس فاهة، و عارث وأبصار وحيد مسطور ظاه
شائبة في البسة لاطره حتى حمده احد علي في بكر فلفد من ياي ش د
لو لول باجبال فراست لاصفا ١١

كأنه يريدون أن يفتي في حق من صلى وصلى له كذا، والقرآن لا يوجب
بالله كذا، وأما مسألة التفتان في مسألة، والعبادة والآداب في
الأولون فمما نحن نأمله وشهد أن محمد رسول الله ولكن لا نصيبك
أموال، ونحن في قضية هذه الأمور على وجه خاص فمما نحن نأمله
عندنا فمما نحن نأمله على ما نرى في مسألة الصلاة وعلى ما نرى
لأن كذا نعم الله على من صلى على من صلى له كذا، والقرآن لا يوجب
عبادة، وكما نرى على من صلى له كذا، ورد الوعد في قوله
وأمرهم بقوله من الله وأمرهم بها.

فلان عمر لأبي بكر، رضي الله عنها كتب فاعلمهم، فقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قال لا به ولا لله، فقد عصم مني ماله ولا دينه، وحسن على الله» فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة وبين القرابة، بين الزكاة وبين المال، والله به ممنوني حياءاً (١) لقاتلهم على منها (٢)

وحداده في دنيا كثير من الصحابة منهم عمر (أبو عبدة) وسام مولى

(۱) تهدید برای رخ این حاکم

٤١٠ : الحاشية ، كسر

۱۶ تاریخ الطبری.

١١ - السبيل، السبيل (الأسفل) من دند لاسو

• (b) **البريد الإلكتروني:**

الى حديقته رقيق جسمه ، ورائحة عطره التي تملأ نفوسه ، ولأن الارض قد تفرقت
 بالزمن ، فما عطاها سبحانه ، وهو بكر ماضي في الذي لم يزل في حبه ، من
 شيء ، لا يصعب ولا يسهل ، وبعد قال عمر بن الخطاب ، وصي الله عنه ، يا
 خليفة رسول الله ، يا عبد الناس ورفيق بهم فقال رجوت عسرات وحسني
 عذلاتك ، عمار في حديقته وهو في ليلته ، به قد قطع الرحي ودم
 الذهب ، و سببها وما هي ؟ البس قد كان في التي ^{صلى الله عليه وسلم} الذي خرج به
 من الا عطفها ومن حلقها صلاه ، به ، ان كان ، والله لم يجدني الناس
 كلهم لخاندته سببي حال عمر ، وصي الله عنه ، لا ان بس به
 برج صدر في بكر كماله حتى عرفت أنه لمن

واقم الصحابة يقول اي بكر لثبوا به، وجمعوا لي موقفا، رسوا
امام الدين رددوا لعاره على يديه، وانصروا على الوثنيين، وجماد
الصدقات من يديه فقويت مصريات المسلمين، وجمع بفساد سانه، وقد
حرق مصر، فحاط المردون، وهجره، بسجنه وسقطت شوكتهم، ثم
كانت حروب الردة التي قضت على اصحابها

٢٠ - في غزو الروم شرح من هذا كثر من انه مروي عن عبد الله بن أبي
والمعظمي رضي الله عنه، انه قال لما رآه ابو بكر رضي الله عنه
غزو الروم دعا عليا وعمر، وعثمان، وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي
وقاص، وسعد بن زيد، واما بعده من شرح ووجوه لها خبر، ولا اعتبار
من هل يدور وغيرهم قد حذوا عنه - قال عبد الله بن أبي اوفى واما منهم
فقال ابو بكر، رضي الله عنه ان الله عز وجل لا يحصى بماله، ولا يطلع
معه احد الا اذن، فله الحمد قد جمع له كنسكم، وطلع ذاب بكم
وعدكم الى الاسلام وسمى عنكم الشيطان، فليس يطلع ان سر كره ولا
سعدو الى غيره، فالعرب قوم سوء واباء وقد رتب الله
لنبي اهل جهاد الروم ما شاء بغيره قد شيعي، ويجعل الله كنسك العبد

جدهم على رأي عرض الخطبة هذا الامراض على كل عمل تمتد
 لدوائه والظفر به، ووضعي توسيع حتى يتم الفضة، ويحفظ للمرضى
 الذي الذي تم الوصول إليه اعتماداً على عرض أحدكم على سبيل المثال مع
 وقال ما قال من خطبة، فاستدعي بذكر، رضي الله عنه، عهداً عند
 رضي الله عنه وماذا من قوله للمرضى فقال هناك من نصر به ما حال
 بلان، صبر بحيث يجب من قوله وماذا وقال على من قال مع حد
 ظنت به در باب من ان قوله مع به كان وماذا، يحكي اربعة احد
 مع، فامض لما يريد وروح صافية القبول، فإن يكن على ما قلنت ان شاء الله
 الله بعدد وان يكن ما لا يتم درود الا بعد

أبيات الفاروق

من عمر من خطبات امر الأنبياء وقد تمت الامتلاء على راحة ارجله،
 ورجل به شعوب جديدة، وشمل ستار كنفه، فاستجد شحمه ذلك
 امور وعد ما سادعي زيادة الشورى ومماثلة أهل قراري والاستماع الى
 الناس، وإله من يمايش القضايا المستجدة

١ - بساط كسري، حاد، بساط كسري بن عمر بن العنائم وهو معطى
 فيه لا ياتلها في عصرها قطعه خرى، طوقاً بين درجاً، وعرضها مثل
 دنت لظفر بها كائنات في حده متعينة فيه تعادل تعسبه أهداها من
 انقائهم، فهاه يعلق عليه

جمع الناس محمد لله وسي عليه و يستخرجهم في الساط، وجرهم
 حمرة لاسار كلهم عليه سادة، الا عينا رضي الله عنه فليد قال يا أمير
 المؤمنين الأمر كما قالتم ورمي لا شورية، هذا ان عفته، على هذا، البرم
 ثم يمدح فيه عبد من بسحق به ما ليس به قال عبدني وحسبي القصة
 بينهم

افصح من الفرس، وم يكن هناك مفرص، او وضع من أحد وم
 مثل أحد حرام لم يكن عند القطعة القبة، فالحق والصدق ان من رضاء شيء
 جميل، وفي نفوس بعض الناس فحشة

امهل لا يريد من حق الطعام ان ينكح والديها فان حله من الظاهر بعد ذلك
سبع من ما يريد. فانطلق ثلث واصحابه فصاروا في ذلك حتى بعدوا
فيكم ان لم يري. وفتح خفيج

وهذا نوع جديد من التوراة. استشارة أهل الاختصاص انهم لا يقدرون
ان يوضحوا بطلان ما فيه. ومعه لا يجرى ولا خلاف له بالصحة. ومن
امر له بما يصحاح رسول الله ﷺ اكثر من غيره

في التوراة كتب امر موسى الاثري ان امره به باسمه من قبل امر
الله. كتب بسره ما ربح فلا يفرق من بينه وبين

وقال يسوع بن ماريون رفع يدي الى آسمانك صلي تحت شيطان فقال. ان
الصلبان هو الذي يمس من الذي من هذا ام لا؟

وقال توما بن حنانيا كان عند عمر حامين جاء من اليمن فقال عمر ان
تؤذون؟ اي رايك باليمن ثبت يسوع فارتجح يكتبون من عام كذا شهر
كذا فقال عمر ان هذا عمر فاجاب

جمع عمر وعمره فصاحه فقال ان الاحوال قد كثرت. وما قد فيها
غير موافق. فكيف توضحني في ما يحيط به ذلك؟

فقال قائل. اكبروا حل ترويج هروم

فقبل انه يظن. وانهم يكتبون من عند ذي القربى

فقالوا. يجب ان يعرف ذلك من رسوم القوم انهم ما يحضرون
هروم. وسأله من ذلك. فقال ان ما حيا من جهة ما رور احصاه
حساب الشهور والايام. وبه تم امره فقامي به يكتب من تحت
رسول الله. سئل الله عليه وسلم

ثم قالوا. من عند ذلك

م قالوا. من مريده. وقال في حله خرج في ﷺ. من رور هرون
في يوم حاصر فاحرقوا على ان يكون انصاره من جهة اخرى وكاتب عمره
فكتب من مكة الى المدينة في ربيع الاول فقال ما في شهر من حصاره فقول
لست؟

فقالوا. وجب ان أهل الجاهلية كانوا يظنون

وقال اخرون. شهر رمضان

وقال اخرون. ذو الحجة فيه الحج

وقال اخرون. الشهر الذي خرج فيه من مكة

وقال اخرون. الشهر الذي قدم فيه

فقال عبد الرحمن بن ابي رباح من الحرم ولت له وهو شهر حرام. واول الشهور

في القديس. وهو منصرف الناس عن الحج

ولا حرموا على الناس حرمه. رجوا القديس فقامه وسبق يوما وجعلوا

لتاريخ من اول حرم هذه السنة^{١٩}

٩ - احبار القادة. راد امر القديس عمر من الخطاب ان يكون من

رأس الجاهليين الذين يتجهون الى القري فاستطاعوا طبعاً على المدينة.

وخرج حتى اتي حوفاً^{١٢} في حرم القري. وقد جعل حنيفة من عند له

في المدينة. وقد فرح من صرف على القديس. وارجع من القديس على

بيرة. وقد استقر الناس في حرمه فاصبح هذه فصاحه وعمره من

كروج. وكان ما قاله عند فرجه من حرمه يا امير المؤمنين جعل حرمها

في القري وامسح به. وانه ان حرم حنيفة ليس كغيره. وانه انما

(١٩) حرم عمر القديس

(١٢) حرمه. وانه على طريق القري على يد القديس القديس

يسطر في هذه القصص ورواها بإيجاز الخليفة الجديد وصحح عبيد الله في السج
 على جرح عبيد الله رضي الله عنه كاتب هذه أو من شككته وجهه

مسار عبيد الله الذي لم يكن يكتب ويحيى من أبي طالب وبعض الصحابة
 به ولا بد من إقامة العدل وعمل عبيد الله ولا يصح لخاصة الله في عامة
 حادثة الله معها كان وصح الطامل، ومنها كاتب شرار

ورق عدد من من الصحابة أنه بصفه على منصف من جميعهم
 بالأسس ما قد قدره وبفضل لوم به وجه شكر في سلام غرس من ومن
 ما فلا بقتل عبيد الله، ولا بقتل مسلم بكتاب وقد حرص على خلعته من
 يكون هو من ثقتين صفتهم عزماء، ولا بدفع لدية من سب لاني
 ومعه إليه ثانية، إذ أن بعضهم لا قولوا لهم

وخرج بعضهم أن يقوم الخليفة بدفع لدية من ماله الخاص هو أن
 خليفه م يفعل هذا التحايل على حد من حدود الله الذي لا بد من
 إقامة العدل على عبيد الله من عزماء، إذ حد الفروعان ماليا

دفع الخليفة عزماء من عطاء القاتل عبيد الله من عزماء إلى القواديب من
 المرحومين بعبدة نائبه المرحوم به، يقول القواديب حرم به وما في لأرض
 حد لا معنى إلا بهم يظنون في عزماء عطاء ثم في قتله "خاله" مسلم
 "وسوا" عبيد الله - عطاء اهلككم ان "معه" خاله لا وسواه قد كنه الله
 وهم لا يستحقون، قولهم ما نصب عزماء إلا على رؤوس الرجال وأكفهم

عما صاحب الحق وعبيد الله قام خليفه بدفع لدية من ماله الخاص أما
 الدين لا أولاء ثم لا خليفه هو وهم وقد دفع لدية ثم ابعدهم من دس إلى
 بيت مال

٢ - أصحاب الخليفة جمع الخليفة مرة الأمصار واستأجرهم في أمر
 المخرجين، وما يتكلمون به، فأنتج هذه سفهم إلى المنور كي يستند

أبشام ذي النوريس

طبعه الشوري على حلقا أليم الخليفة ثم شدي - سب وقطع - أبي
 الإهابة لطفه وبكن في حر نامة حدث شبه ومع ر سري بغير
 وادب مع أن آثاره، يظهر، ورنا عزماء يستند منها لأن البنت حب
 لتجسس فلا محبة لثاني، ولا مسح صاحب وحد سطر في حصص مصابا
 الشوري التي سب عام ذي النوريس - رضي الله عنه

١ - قتل لثمة الخليفة السابق - حدثه شيء قتل فيها خليفه السابق
 عمر من الخطاب جريه سياسة وعنده على لثمة، وشركه في هذه
 جريه احراف متفدده من مجوس ويهود وصاري، بعضهم كان يظهر
 الإسلام وبعضهم من بلاد نائبه كان عام دور في التحصن، وبشر كوى فيها
 لا بد من لثمة قصاص ووصفا لثمة من حران تكلي وجب هذه، للإسلام
 ماله، إلا أن لثمة لا بد من أن يكون في خليفه حتى لا يكون بعد على
 صلاحيات صاحب الأمر، وحتى لا يخطب دماء الأمر، ويغرم بدعوى سب
 الأحكام كل امرئ، حسب هو دورية باسم الامم حدود

لا يوجد خليفه، الخليفة السابق مقبول، ولم يصح بعد خليفه حدد ينظر
 في الأمر، غير أن عبيد الله من عزماء من الخطاب، قام بقتل عبيد الله (المرحوم)،
 حبه - سب في (الإهابة) وبس له من حق في ذلك، فالخليفة الجديد هو الذي

١٤ - حتى مايو إلى الحكومة في موسى الأشعري ولم يكن التحكيم في
مخاطبة لم يرد له واحد من أولئك كثر وهم الذين ظلوا وظلوا من
حظهم في بنوت في رقع فيه من الحكم فمما لم يخطب منهم بل
منهم عليه وكذا فرغ من روج في معاسها على المسلمين في سطر
أبي يكتلون في شهر ربيع

و يخطب من أبي مع خليفة ومعه في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
من سنة خليفة أبي في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
الرحمن من منهم في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
بعضي الله وأرضه

و استمر في التوري بعد أن سدد هو في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
و يجابها بعض من فرغ ورع كثر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
سوزو يريون في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
أول الأمر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
مضائق في السنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
و يفرص في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
الحداد كثر من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
يطلبون من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
بعد أن حاد في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

ومن كل ما حيق شيخ ما ياله

التوري في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

١ - لا يجوز الخليفة في الأمر إلا على رأي ما

٢ - في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
بعض و يخطب في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

٣ - لا يجوز في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

٤ - في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

٥ - في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

٦ - في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

٧ - في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

٨ - في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠
في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠ من سطر في سنة ١٠٠٠

موضوع نظم او كثره . وعل الناس ان يسموا ويضعوا اسمهم

٨ - السوري سب نوره كلها واما لأصحابه من ذوي الرأي ، ونكر
عد لا يح من ان يدي في فرد ربه . ولقد حل لأهم من حق يصل اليه
الخير ب جان وصل اليه ري القرون بسند على اصطافه الخلق والعقد مع
وطاع وحرث ما كان يرا

٩ - بانفس بسون واهل غري ي حراض مهيا كتاب ومن ري
كان . ويرسلو لطاحه حوت تصحيح

١٠ - تمكن للاعب ان يوح دائرة قسم د د م م طاحه بالسوري من
دائرة حبه

ولي النهاية لا بد من ان يقول له شوي يحتاج و رجال مومن
واعتبر من يعرف معنى الفصح ولا يشره بالصححة ولا بعينه ولا يبره
فإن سوء الظن من مرض النفس وشغلها بها وقد عد لأهلام الكبير
ناظره ، والمادة الكثرة بالأسلاف والمردية لا منه تهذيب القديس و عطاء
فقبعة خلقه نفساني والآخر الفكر للناجح حتى يستطيع ان يوجد ديد
لتجميع م صير دعائم السوري وحكم الاسلامي

القسم الثاني

الدستور

عدة معاهم كتاب سنده على مدى تاريخ الاسلامي و ان كتاب
 بحسب من الطبع من بعد العهد الرشدي غير ان تلك المروغة ولا
 تاريخ لها ومع ذلك من خلافة يدان بواقعها معاهم جديدة حاد
 من العرب مع انه قد شبه في حب قبا، وقد أحدث عدة معاهم
 عديدة التي مستخرجة من بحسبها والتي أحلق على منها اسماء او
 المدة و عدد النسخة من العرب والقدم اليه وعنده وبع كمال
 الحصة الاسلاميه سور و يدان معاهم جديدة مدخل صرحا مع
 معاهم الاسلاميه وغيره بنسخة لا بد من في تلك المعاهم التي مع
 من شخص، ومعاها دسور يقوم على ساهها معتمد على الدلالة
 لاسلاميه التي يدعو فداء والتي معتمد ن في قامها معاهم المسلمين جنت
 من نشر كتابه

رعا معظم دونه على المنهج الاسلامي، و واقع موزون على في
 الاسلام و موزون الدعاء بجمه لبريه والدعوة الى العودة الى الاسلام، او
 لا استعداد في حكم جانه من ضروره اتحاد الدستور القائم على المعاهم
 الاسلاميه و رعا كان في طرحه زيادة في التجارب والاعراض في صغوب
 صحاب المكره الاسلاميه و مطلقا من حد ذاتي ساطرح هذا مشروع
 النقابل للمعاشه والهدف والاصافه

بعد الدولة التي تطلبت منها الفكرة مدد القواعد الإسلامية ثم قسم
 إليها مع الأقاليم معا لصول الفكرة فتش الدولة الإسلامية على النظام
 اللامركزي مع سي من الحقوق ولا بد من أن يكون في الدستور سنا
 من الدولة سهل الأنشطة لنا عندما سمعها نكروا العمل صاره
 [يفصل]

الفصل الأول الأئمة والدولة

١٠٠

يشمل الأئمة كل فرد حسن الإسلام وبموجب
 يخبره منهجه بمسعى لظهور من صوابه و
 وحشيته وفوقه.

١٠١

هم الدولة الأئمة التي تقرر منهج الإسلام

١٠٢

هم كل فقه سما من التشريع التي تتألف
 منها الدولة الإسلامية

١٠٣

يمكن أن تشمل شعب الكبير كالشعب المصري
 الشعب الذي يدعوها أئمة من الأئمة

١٠٤

شعب هو جماعة التي تتكلم لغة واحدة، وتقيم
 محاوره

١٠٥

جرت شمس لضمير حرمة من الفهم، ويصود
 طوره ذلك في المجلس التوضيحي الذي يصادق به
 بعده ذلك

١٠٦

أحد أئمة الميراث لئمة فرسب لوجبه هذه
 لئمة الميراث وقلمه كتابه عند بلغه لشرب

ويعرض بها العلوم الدينية، كلها بحسب مدارج
مرتبة الأعداد الأساسية لهذه المادة، والتحريص
الشديد

المادة الثامنة

بعد نفاذ كل سنة هي كلمة المؤسسة في التعليم
الذي يمكنه قراءة عرفت بها سورة العربية في

المادة التاسعة

بعد تحديد الأعداد أي التحصيل في السنة

المادة العاشرة

يمكن طرح عدد من علم وصحة أي حرر
على لخصه أو عدد من على حرر

المادة الحادية عشر

لا بد من أن لا يتجاوز عدد التحصيل في السنة

المادة الثانية عشرة

بعد رتبة التدوين، علم ثلاث، و عدد في الألف
كلها

المادة الثالثة عشرة

في التدوين فأن يكون عدد و يكون عدد
صحة عرضها

المادة الرابعة عشرة

يجب لكل من أن يدخل أرض قديمة
لا سلام بعد التأكد من قبل عدده

المادة الخامسة عشرة

على أن لكل كتاب ومن حقهم التدوين أي
رخص قديمة الإسلامية بحسب أدوار
بالتحسين حرر، وحقها لا يرد في ذلك على
المنفعة الشخصية

المادة السادسة عشرة

لا يمكن نشر نظم قديم مدحسون دار
الإسلام المتخذة بالتحريكات أو حمل أي منها

المادة السابعة عشرة

على أن لا يتجاوز عدد المدحسون في الإسلام
العدد الأساسي لدرجة لها مثل ناس خمسة
و عدد الكتاب بحسب وحق المدحسون
بالتحسين و نشر القضاة و

المادة الثامنة عشرة

على أن لا يتجاوز عدد المدحسون في الإسلام
و ما

المادة التاسعة عشرة

في كل من مدحسون بحسب، بحسب في الإقليم
و عدد وحق على منظمة

المادة العاشرة

بشرط في أن في مدحسون عدد التحصيل في السنة
بها

المادة الحادية عشر

بشرط في أن في مدحسون عدد التحصيل في السنة
بها

المادة الثانية عشرة

لا يمكن نشر نظم قديم مدحسون بل بعد مدحسون
بها

المادة الثالثة والعشرون

لا يمكن نشر نظم قديم مدحسون بل بعد مدحسون
بها

المجلس التوجيهي

المادة الرابعة والعشرون مهمة مجلس توجيهي

1 - حيا عليه

2 - يصحبه لطلبه

3 - يوجه له

4 - نشاط قنوصي من التوجيه

الاسلاميه

المادة الخامسة والعشرون سالف المجلس توجيهي من مادة عضو

المادة السادسة والعشرون عند افتتاح المجلس التوجيهي من العلماء من الانتماء كماله

المادة السابعة والعشرون لا يساوي لانتخاب في عهد مستشار ولا يرأسه عدد التكملي ولا ليله

المادة الثامنة والعشرون بفصل قبل الانتماء كماله في المجلس التوجيهي ولا شدة عضوا وحده اهل بذلك مقرر

المادة التاسعة والعشرون شرط في عضو المجلس التوجيهي

1 - ان يكون مسلما

2 - ان يكون قادرا على العمل في العمل التوجيهي

3 - من قبل المجلس

4 - من قبل المجلس

5 - من قبل المجلس

6 - من قبل المجلس

7 - من قبل المجلس

8 - من قبل المجلس

9 - من قبل المجلس

ذلك

المادة الثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المادة الحادية والثلاثون

المفصل الثاني

السلطة التنفيذية

المادة الثالثة والثلاثون	السلطة هي من سلطة واحدة
المادة الرابعة والثلاثون	تألف في كل سلطة واحدة لجنة من أعضاء الجهاد، والخرجية، وعامة
المادة الخامسة والثلاثون	يختص لأمم مركزي تمثيل جهات جهته والجنس الفرنسي، والسلطة التنفيذية المركزية التي تمثل الجهاد، والخرجية، والعامة
المادة السادسة والثلاثون	يختار لكل قسم من يكون هو مركزي، سواء على أي خلقه، وما وافقه المجلس الأممي
المادة السابعة والثلاثون	يقتل من يكون مقر خلقه بعدد من صكك المكرمة، ولديه رسوم، كي لا يحد صكك المعظم الذي سمع من له صكك مع صكك أبناء المعروب
المادة الثامنة والثلاثون	يكتسب أي يكتسب غلبة في صكك الإقليم المركزي، ولله أعضاء المجلس الفرنسي في صكك المكرمة أو المدة الموروثة، والاتصال المعينة يوم من جهات الاتصال

المادة في سنة والثلاثون
السلطة التنفيذية هي من السلطة
صها خصائصها

المجلس الرابع

التعليقة

التعليقة هو تجميع الأهل للدعوة

المادة الأربعون

خلقة سبعة جلال جهاد ووصف المال
وتجميع التكاليف وبيع إمام المظفر، وبما
تقام الحدود بعد موافقة علي

المادة الحادية والأربعون

بخطر أعضاء المجلس التوجيهي بعد الاستشارة
بمشار الفروقات، بعد استشارة أعضاء المجلس
التوجيهي

المادة الثانية والأربعون

المادة الثالثة والأربعون

يسير أعضاء المجلس التوجيهي في قضايا
الدولة، ولا يورثهم، ويحفظ حكم بعد
الاستشارة من حار ولا استشارة
معه لا أن يكون إجماعاً على رأي من قبل
أعضاء المجلس التوجيهي

المادة الرابعة والأربعون

بموجب خلقه مصادر التشريع الإسلامي، ولا
يصح أن يعارضه أية سلطة

المادة الخامسة والأربعون

يشترط في الخلقة شروط أعضاء المجلس
التوجيهي

المادة السادسة والأربعون

المادة السابعة والأربعون

مختار من قبل أعضاء المجلس التوجيهي من
الأعضاء أو من غيرهم

المادة الثامنة والأربعون

يتمثل في يكون قد تجاوز السنة الخامسة من
عمره

المادة التاسعة والأربعون

ليس هناك صفة محددة للخلقة، ولا ينبغي
خلقه سوى

ثلاثة

ب- الفكر الواسع

ج- خلال عمل

المادة العاشرة والأربعون

يجوز أن يتناول مع المراجع الفقهية من
مادة

المادة الحادية عشرة والأربعون

إذا طلب الخلقة لغير أو مرض عليه عنه آخر
بمعه في مدة عام فقط

المادة الثانية عشرة والأربعون

إذا تمت فولاية بالخلقة حتى مكانة أحد أعضاء
المجلس التوجيهي، وبما يتناول خلقة مكانة

المادة الثالثة عشرة والأربعون

يتمثل في يكون عليه العديد من الملائم من
قربته مع جوار ذلك، خلقة الاستشارة بالسلطة
أو نقل الخلافة إلى وراثته

المادة الرابعة عشرة والأربعون

يشترط فيس يتوجب من الخلقة ما يشترط في
الخلقة

المادة الخامسة عشرة والأربعون

يصح إنشاء المصالح مع وجود العناصر

المادة السادسة عشرة والأربعون

لا يصح وجود أكثر من خمسة في دار الإسلام لأن

لهم احد بنزعه وصف قلبي، ورحمن الامس
وليس غائب خفيته، وشاؤني حي تمعالي
من عذاب مستجاب سعي الامم والا فاني
حي يكرم لي برشدته تو يفتل

١) يصح تزويجه من قبله على معصومين من
 بلاد النسخي بها على عليه إعادته ولو بالقسم
 ويقاب أهل القلم في ذلك لا غير من حاشه

صحاح ۱. يكون خلعهم من به حبه ارض في
العلم

44 pages, 8 illustrations, 1 table

ملامحة النامية في الحاسوب

الوزير الخاص
الوزار است

المادة ١٤٠

مادة ٢٥

طاهر و خواجه و القسوس

www.elsevier.com/locate/jbiotec

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

we know that \mathcal{L}_1 is a linear space

طاهر السقاوي

الماء واليابس والحر والبارد

1420 1421 1422 1423 1424 1425 1426 1427 1428 1429 1430 1431 1432 1433 1434 1435 1436 1437 1438 1439 1440 1441 1442 1443 1444 1445 1446 1447 1448 1449 1450 1451 1452 1453 1454 1455 1456 1457 1458 1459 1460 1461 1462 1463 1464 1465 1466 1467 1468 1469 1470 1471 1472 1473 1474 1475 1476 1477 1478 1479 1480 1481 1482 1483 1484 1485 1486 1487 1488 1489 1490 1491 1492 1493 1494 1495 1496 1497 1498 1499 1500 1501 1502 1503 1504 1505 1506 1507 1508 1509 1510 1511 1512 1513 1514 1515 1516 1517 1518 1519 1520 1521 1522 1523 1524 1525 1526 1527 1528 1529 1530 1531 1532 1533 1534 1535 1536 1537 1538 1539 1540 1541 1542 1543 1544 1545 1546 1547 1548 1549 1550 1551 1552 1553 1554 1555 1556 1557 1558 1559 1560 1561 1562 1563 1564 1565 1566 1567 1568 1569 1570 1571 1572 1573 1574 1575 1576 1577 1578 1579 1580 1581 1582 1583 1584 1585 1586 1587 1588 1589 1590 1591 1592 1593 1594 1595 1596 1597 1598 1599 1600 1601 1602 1603 1604 1605 1606 1607 1608 1609 1610 1611 1612 1613 1614 1615 1616 1617 1618 1619 1620 1621 1622 1623 1624 1625 1626 1627 1628 1629 1630 1631 1632 1633 1634 1635 1636 1637 1638 1639 1640 1641 1642 1643 1644 1645 1646 1647 1648 1649 1650 1651 1652 1653 1654 1655 1656 1657 1658 1659 1660 1661 1662 1663 1664 1665 1666 1667 1668 1669 1670 1671 1672 1673 1674 1675 1676 1677 1678 1679 1680 1681 1682 1683 1684 1685 1686 1687 1688 1689 1690 1691 1692 1693 1694 1695 1696 1697 1698 1699 1700 1701 1702 1703 1704 1705 1706 1707 1708 1709 1710 1711 1712 1713 1714 1715 1716 1717 1718 1719 1720 1721 1722 1723 1724 1725 1726 1727 1728 1729 1730 1731 1732 1733 1734 1735 1736 1737 1738 1739 1740 1741 1742 1743 1744 1745 1746 1747 1748 1749 1750 1751 1752 1753 1754 1755 1756 1757 1758 1759 1760 1761 1762 1763 1764 1765 1766 1767 1768 1769 1770 1771 1772 1773 1774 1775 1776 1777 1778 1779 1780 1781 1782 1783 1784 1785 1786 1787 1788 1789 1790 1791 1792 1793 1794 1795 1796 1797 1798 1799 1800 1801 1802 1803 1804 1805 1806 1807 1808 1809 1810 1811 1812 1813 1814 1815 1816 1817 1818 1819 1820 1821 1822 1823 1824 1825 1826 1827 1828 1829 1830 1831 1832 1833 1834 1835 1836 1837 1838 1839 1840 1841 1842 1843 1844 1845 1846 1847 1848 1849 1850 1851 1852 1853 1854 1855 1856 1857 1858 1859 1860 1861 1862 1863 1864 1865 1866 1867 1868 1869 1870 1871 1872 1873 1874 1875 1876 1877 1878 1879 1880 1881 1882 1883 1884 1885 1886 1887 1888 1889 1890 1891 1892 1893 1894 1895 1896 1897 1898 1899 1900 1901 1902 1903 1904 1905 1906 1907 1908 1909 1910 1911 1912 1913 1914 1915 1916 1917 1918 1919 1920 1921 1922 1923 1924 1925 1926 1927 1928 1929 1930 1931 1932 1933 1934 1935 1936 1937 1938 1939 1940 1941 1942 1943 1944 1945 1946 1947 1948 1949 1950 1951 1952 1953 1954 1955 1956 1957 1958 1959 1960 1961 1962 1963 1964 1965 1966 1967 1968 1969 1970 1971 1972 1973 1974 1975 1976 1977 1978 1979 1980 1981 1982 1983 1984 1985 1986 1987 1988 1989 1990 1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238

سید محمد زید علی

وإجراءات المهاد، والإلحاحية، والداخلية، والظلية،

والمحمدى والمحمدى وثمنهم ثمانى، وربعه لدمه

4444 4444 4444 4444 4444

بسم الله الرحمن الرحيم

٤٠ خذك الله يرحمك في الجهاد

و جنہی کے لئے اس عربیہ اور مصریہ

1000

سبحه مہذبہ علی اللہ عن القاسم

طاهر حبيب بن عبد الله الشريفة لا اله الا الله

وغيره من التفاصيل ونظروا في الخارج بشرط

Acknowledgments

بسم الله الرحمن الرحيم

2000

የሕዝብ ጥቅም ላይ የዋለው

[illegible]

کتابت در مسجد جامع کاشان
کتابت در مسجد جامع کاشان

[illegible]

$\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} m v^2 \right) = \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} m \dot{x}^2 + \frac{1}{2} m \dot{y}^2 + \frac{1}{2} m \dot{z}^2 \right)$

[illegible][illegible]

المعهد العالي للدراسات والبحوث

البناء النفسى

١٤٠٠ هـ

لا يبيح الله بيعته فلهذا

[illegible]

... ..

في سنة ١٩٢٤ م في مدينة القاهرة
في سنة ١٩٢٤ م في مدينة القاهرة

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

سید ذیشان احمدی کی ایک جامعہ مضمون
میں کیا سائنسدانوں کو ثابت ہو رہا ہے کہ
خدا ہے جو جلائی ہوئے خدا ہے

به واسطه این که در این کتاب

لا يملك ان يحضر على كذا في هذا كذا
 ولا يملك ان يحضر على كذا في هذا كذا
 لا يملك ان يحضر على كذا في هذا كذا

المادة 10: الجزاءات

$$w = \frac{1}{\sqrt{1 - v^2/c^2}}$$

424 卷之二

الفصل السابع مباحث مستقلة

- المادة الخامسة والثمانون : الدولة مسؤولة عن تأمين العمل للمواطنين.
- المادة السادسة والثمانون : لا تسمح الدولة للفرد أن يفتقر عاطلاً.
- المادة السابعة والثمانون : تدفع الدولة راتباً معيناً للفرد في حال العجز والشيخوخة.
- المادة الثامنة والثمانون : الناس جميعاً متساوون أمام القانون في الإطاعة الذي يحدهه الشريعة الإسلامية.
- المادة التاسعة والثمانون : تحظر أعمال خاصة تمارسها المرأة كالنمط والحطب، والتعريض، والصيد.
- المادة التسعون : تعمل الموانع على تكليف المرأة بحفظ العمل الذي يتكلف به الرجل لأن عملها للضرورة، ولاستجبات عدد أكبر من النساء ونساء المرأة بعيدة عن مرفأ أقل وقت يمكن ويُدفع نصف غريب كاملاً.
- المادة الحادية والتسعون : تمنع التجارة بالمحرمات، وتعمل الأموال منها.
- المادة الثانية والتسعون : ما يُحرم على المسلمين، وجعله أهل الذمة يفسر

في أحباتهم، ولا يصح نقله إلى أحياء المسلمين، ولا التجارة به.

المادة الثالثة والتسعون : تحول الدولة دون الاختلاط في الدوائر كلها، وتُراعى تطبيق الشريعة الإسلامية.

المادة الرابعة والتسعون : تعمل الدولة على تدريب الشعب كله بمدارس لتعليمهم أصولاً على الأسلحة، وتُنطق في المدارس ككتاب، وفي التعامل، وتفتح المدارس لذلك، وتُعقد ذلك إلزامياً.

المادة الخامسة والتسعون : تصدر كل وزارة ودائرة لائحة تفصيلية لها تُقرها الوزارة المذكورة ويُصادق عليها المجلس كواجب.

فهرس الموضوعات

مقدمة

٥

موجز عن التاريخ الاسلامي

١١

القسم الاول: مفاهيم اسلامية

١٢

١ - الأمة

٢٥

٢ - الخلافة

٣٢

٣ - الانسان الفرد

٤٤

٤ - المجتمع

٥٤

٥ - المرأة

٦٠

٦ - الأخوة

٧٢

٧ - أهل الذمة

٨٤

٨ - اللغة

٩٢

٩ - المسلم ومحيطه

٩٥

١٠ - المدينة

١٠٣

١١ - الارض

١٠٨

١٢ - الدعوة

١١٢

١٣ - الانتخاب

١٢٠

١٤ - الحكم

١٢٩

كبره

(١) سلسلة مواطن الشعوب الإسلامية

(أ) في آسيا

(ب) في إفريقيا

- | | |
|-------------------------|--------------------------------|
| ١ - آسيا | ١ - تركستان الغربية |
| ٢ - ليبيا | ٢ - تركستان الشرقية |
| ٣ - الصومال | ٣ - أفغانستان |
| ٤ - موريتانيا | ٤ - باكستان |
| ٥ - أستراليا والهند | ٥ - أندونيسيا |
| ٦ - تشاد | ٦ - اتحاد ماليزيا |
| ٧ - تانزانيا | ٧ - طاجيك |
| ٨ - السنغال | ٨ - المسلمون في مصر |
| ٩ - أرمينيا | ٩ - المسلمون في ليبيا |
| ١٠ - آسيا | ١٠ - جزر المالديف |
| ١١ - السودان | ١١ - أفغانستان |
| ١٢ - جزائر القمر | ١٢ - تركيا |
| ١٣ - المسلمون في بورنيو | ١٣ - إيران |
| ١٤ - مالي | ١٤ - شبه جزيرة العرب |
| ١٥ - سيماليون | - مصر |
| | - ليبيا |
| | - الجزائر |
| | - البحرين والإحساء وفكوك وفطر |
| | ١٥ - المسلمون في الهند الصينية |
| | ١٦ - طرابلس |

- | | |
|-----------------------|-----|
| ١٥ - فشرح والاستط | ١٥٣ |
| ١٦ - شرق | ١٣٧ |
| ١٧ - الحضارة | ١٤٨ |
| ١٨ - الجهاد | ١٥٦ |
| ١٩ - النصر | ١٦٢ |
| ٢٠ - مهمة السلم | ١٧٠ |
| ٢١ - القيادة | ١٧٤ |
| ٢٢ - الإدارة | ١٨٩ |
| ٢٣ - التخطيط | ٢٠٣ |
| ٢٤ - الوسائل والوسائل | ٢١٠ |
| ٢٥ - الشورى | ٢١٨ |

القسم الثاني الدستور

- | | |
|---------------------------------|-----|
| المفصل الأول، الأمة والدولة | ٢٦٣ |
| المفصل الثاني، المجلس التوجيهي | ٢٦٧ |
| المفصل الثالث، السلطة التنفيذية | ٢٧٠ |
| المفصل الرابع، الخليفة | ٢٧٢ |
| المفصل الخامس، الولايات | ٢٧٤ |
| المفصل السادس، سلطة القضائية | ٢٧٧ |
| المفصل السابع، سياحة مستقلة | ٢٧٩ |
| لهرمس الموضوعات | ٢٨٠ |
| | ٢٨٣ |

(٢) كتب تاريخية

(١) كتب جغرافية

- 1- تاريخ الإسلام
- ٢- قبل البعثة
- ٣- شجرة
- ٤- الخلافة الراشدة
- ٥- العهد الأموي
- ٦- الدولة عباسية الجزء الأول
- ٧- الدولة عباسية الجزء الثاني
- ٨- العهد العباسي
- ٩- العهد الفاطمي
- ١٠- ملخص حول الحكم الإسلامي
- ١١- التاريخ المعاصر المسلمين
- ١٢- في الامم المظفرة قروسية
- ١٣- التاريخ المعاصر الاسلاميات
- ١٤- فتوح وفتوح خلافت التاريخ الاسلامي
- ١٥- مع الحضرة الى الحقة
- ١٦- حرمات
- ١٧- ميدان معركة كربلاء

- 1- الكتوف الجغرافية
- ٢- العالم الإسلامي
- ٣- العالم الإسلامي (المنطقة العربية)
- ٤- العالم الإسلامي
- ٥- المنطقة العربية - وادي النيل
- ٦- سكان العالم الإسلامي
- ٧- الخصائص العالم الإسلامي
- ٨- جغرافية البيئات

(٥) سلسلة علماء مجهولون ١/٢

- ١- أبو سيرة
- ٢- أبو سلمة
- ٣- عبد الله بن جعفر
- ٤- قريع بن قريع
- ٥- زهير بن الوائلي
- ٦- سفيان بن عمرو
- ٧- سعد بن سعد
- ٨- عباد بن بشر
- ٩- محمد بن سلمة
- ١٠- أسيد بن الحضير
- ١١- الفضل بن عباس
- ١٢- جعفر بن أبي طالب
- ١٣- عبد الله بن قريع الفاسي
- ١٤- عبد الله بن حذافة الطوسي
- ١٥- القناد بن عمرو
- ١٦- طليل بن أبي طالب
- ١٧- صخر بن حرب
- ١٨- زهير بن حذافة
- ١٩- أبو القاسم بن قريع
- ٢٠- كعب بن كعب

(٣) كتب ثقافية

- ١- العالم الإسلامي وحالة السيطرة عليه
- ٢- المسلمون تحت السيطرة الخارجية
- ٣- المسلمون تحت السيطرة الغربية
- ٤- المباحثات الدينية
- ٥- الفرامطة

(٦) بناء دولة الاسلام

- ٥- أبو حذافة بن حذافة
- ٦- سالم بن أي حذافة
- ٧- أبو حذافة بن حذافة بن حذافة
- ٨- سعيد بن زيد
- ٩- سعد بن حذافة
- ١٠- قيس بن سعد بن حذافة
- ١- عباس بن عبد المطلب
- ٢- سعد بن قريع
- ٣- عباد بن عباس
- ٤- عبد الله بن رواحة